

دہرمانوسدہاں سچنی تحقیقات دہرم حقیقی

سخنہ زامین وہ خطوط درج کئے گئے ہیں جو چہرہ روزہ ہو کہ اخبار انور
میں بطور مباحثہ مابین ہرم و وجہ ہندو مانتی والی وہ دہرم حقیقی
برہم دہرم کے مانتی والے کو طبع ہوئی تھی

اس کتاب کے دو حصہ ہیں

حصہ اول میں مہم کو نور واللہ ہرگز این جی کو خطوط در با اعتراضات یہ ہم دہم کے
حصہ دوم میں جوابات فی کسی برابر ہم کے میں جس اصول و حقیقت ہم دہم کے

١٠٥٠
١٠٥٠
١٠٥٠

طبع متر بلاس لاہور من باہستما
پنڈت بلند رام مالک طبع کی چھپا



برہم مت

پرچہ ہائی کوہ نور گلدستہ میں جو اکثر ذکر کیا گیا
برہم سراج اور تقریر ہائی بابو کیسے چننے پر
پرچارک برہم سراج گلستہ کا درجہ ہوا نظیر
اخبار کو ملاحظہ اوسکی سے یہ تصویر معلوم
ہوا ہوگا کہ تقریر بابو صاحب موصوف
کی برہم مت کی تشریحات و کیفیات
میں ایسی تین اور چرب ہوئی ہیں جسکے
سننے کو صد ماحمدہ دار اور حکاہ اور
ہر خاص عام صاحبان علم و فضل شال
جلسہ ہوتے رہے ہیں اور بابو صاحب
موصوف اس دہرم کے بڑے بڑے
اور فاضل پرچارک یعنی پادری بابا
میں۔ پر تقریر اکثر احباب ناواقف
زبان انگریزی سے بوجہ اسکے کہ اوکو
ماست فضل سے علم نہیں ہوا بہت
بائی گئی کہ وہ بابو صاحب موصوف کو
مانشک درگاہوری خیال کر کے دہرم کا

دشمن اور مخالف ثابتی ہیں۔ سو د
توضیح اور توفیق اوسکے ایک مختصر تقریر
بغور خلاصہ کے جو بخوبی سمجھ میں آ
ذیل میں لکھی جاتی ہے۔

واضح ہو کہ برور عرصہ پتیس چھتیس
برس کے جب ملک بنگال میں ایک بڑے
نامی گرامی صاحب فضل و کمال بابورام
موہن رائے صاحب نے دیکھا کہ ہمارے
ملک کے صد ماسٹر فاونڈر و دولت اور
حشمت اور علم اور فضل میں صاحب کمال
ہیں مذہب عیسائی کی طرف مخاطب ہیں اور
جوازادی اور فارغ البالی کہ مذہب اور
طریقت مذکور میں ماحصل ہے اوسکو پسند
کرتے ہیں عجب نہیں کہ رفتہ رفتہ مذہب
ہندو کا نام و نشان بھی نہ رہے اپنی
اور عاقبت اندیشی سے انہوں نے
یہ تجویز فرار دی کہ چون روکنا اس
گردہ عظیم بستر حسد لائق اور فائق کا
مکمل نہیں ہے اور فایم رہنا بنا مذہب
ہندو کا ضروری بات ہی ہے کہ ایک
الیا فایم کیا جاوے جس میں وہ گردہ
اپنی رغبت سے پھنس جاوے اور نہاد مذہب

منہ دے کے قایم رہے لہذا انہوں نے
یہ سب جتنا نام برہم ست رکھا ہی قایم
کیا اور اصول اسکے یہ قرار دئی کہ کیوں
ایشیہ پر نام لکھنا اور پوجنا اور جتنی دے
دیو نامین اور کو صرف بزرگ عصر کا باننا
اور گناہوں کبیرہ سے پرہیز کرنا کتنی یاد
ہی اور قیود و پرہیز چوچھا اور کہانے
پنہ کے فضول میں جس چیز کو جس کا جی چاہے
بے شک کیا دے جس سے جسکی موافقت
ہو جاوے بیاہ شادی وغیرہ کرے پڑنا
جینا سب ایشیہ کے ہاتھ ہی اور کسا سوگ اور خوشی
مسادات ہی گناہوں کا کفارہ محض مباد
ہی گنتی اور سی صورتیں منہ دے کے آدمی
صادق العیقت ہی گناہ کرے ہی نہیں
چنانچہ تاریخ جو دہویں مارچ کے جلسہ
میں مکان سکشا سہا میں بابو صاحب
موصوف نے بعد تصریح ان جلسہ امور کے
یہ بھی کلمہ فرمایا تھا کہ حضرت عیسیٰ مسیح
نے جو اپنی امت کے معافی گناہوں کے
واسطے پہانسی لی ہے کہی ممکن نہیں ہے
کہ انکی پہانسی لینی سے ان کی امت
کے گناہ معاف ہو گئے اور دان اور پنا

خیر خیرات وغیرہ بتی کر مہین فضول
میں کئی آدمی کے کیوں سچ اور پاک صاف
رہنے گناہوں سے ہی ممکن ہے اور یہ
دولت سیکو نصیب ہوگی جو انہیں ہم
کی طرفت پر سچائی اور ارادت و وفا
سی چلے گا اور قایم رہے گا اور اسکے ثبوت
میں بہت طول و طویل تمثیلیں اور شہادتیں
دئی نہیں جتنا تحریر کرنا طوالت عظیم میں
داخل ہے۔ یہ عمل بابو رام موہن رائے
صاحب کا گر گر ٹریسیٹر و متخلل المذہب
والطریقہ اور نیک پیر ہو گئے اور انہوں
نے اتفاق اور کئی اپنی رفیقوں کے
اسباب میں کئی گرتہ بھی رہے اور
قرار دئی اور سماج بنائی اور طریق خدا پر
اور علم الہی کے قرار دئے اور مکان
عظیم الشان بطور گرجا تعمیر کیا جسکی تعمیر
میں مٹی امین چند صاحب سیاح مالک نے
نے اپنی سفر نامہ میں یہ تحریر فرمایا ہے
کہ یہ مکان چیت پور و ڈمین انگلی
کا بنا یا گئے اور بانی اس مکان نے کئی
ہزار روپیہ اسکے اخراجات کیواسطے
علیحدہ کر دیا ہے کہ جسکے سود سی اور کا

خچ ہوتا ہے اس استہان میں ہر ہفتہ
بدھ کے روز رات کیوقت بیدار بجاتا
اور جس جگہ میں کہ بید کا اوجارن ہوتا ہے
وہ مکان بہت نفیس اور پاکیزہ ہے طول
اوسکا بہت بڑا ہے کہ جہیں سبکو دل نہی
بیٹھ سکتے ہیں اور مکان کے درمیان میں
زمین پر سنگ مرمر کا فرش بندھا ہوا کپڑوں
پنڈت جی بیٹھ کر کتابا پنا کرتے ہیں اور
اوس سنگ مرمر کے گرد اگر دلوں کا گھڑو
لگا ہو اسے اور اوس گھڑو سے باہر
دونوں طرف لکڑی کے تخت پوش رکھی ہو
ہیں کہ جیسے انگریزی گرجا گھر میں ہوتے
ہیں شروٹا لوگ اونکے اوپر بیٹھا کرتے ہیں
ایک دن سات بجی رات کی میں بھی وہاں
گیا اور میرے جانے سے پہلے کتابا اڑھتہ
ہو رہا تھا اور پنڈت جی اوس سنگ مرمر
کی چوکی پر بیٹھ ہوئے بیدار سوچ رہے تھے
اور شروٹا لوگ اون تخت پوشوں پر جوتا
پہرے ہوئے بیٹھ تھے۔ چونکہ مذہب ہنودوں
ایسی مکمل پر جوتا پہر کر بیٹھنا خلاف رسم کی
ہے اس واسطے منی لالہ کندھل صاحب ہے
جو چاکر یہ کہی ہندو میں جو جوتا پہن ہنودوں

اونہوں نے جواب دیا کہ ایت لوگوں نے
بالکل انگریزی گرجا گھر کے طریق پر یہ طریقہ
جاری کیا ہے اس واسطے سب ہندو رسم
یہاں کی بعینہ اوس طریق پر ہیں۔ یعنی
قرب نوبت رات کے جب کتابا سنوں
ہو چکی تب تھوڑے دیر تک شن بدگاٹوں
اور اوس کے بعد سب لوگ برخاست ہو گئے
اس جگہ اوسٹے طریقہ کو دیکھ کر میں بہت
خوش ہوا اس واسطے کہ یہ طریقہ بہت اچھا
معلوم ہوتا ہے بلکہ اگر تمام ہندوستان
ایسا ہی طریقہ رائج ہو جاوے تو بہت
بہتر ہوگا اور بڑی فسوس کی بات ہے
کہ اب تمام ہندوؤں میں کہانی منی کی
بڑی بیچارہ دیکھے جاتے ہیں یہاں تک
بنا داس مذہب کی صرف کہانی منی
کے اوپر رہ گئی ہے اور دھرم کرم
کاکچہ چرچا نہیں ہوتا پس اگر کوئی شخص
دھرم کرم کچھ بھی نہ کرے تو کوئی شخص
پرسان حال اوسکا نہیں ہوتا ہی اور
اگر کہانے منی میں بے اعتیاطی ہو تو بہت
ذات سی خارج ہو جاتا ہے۔
مگر چونکہ اشاعت و تلقین میں دھرم کی

زبان انگریزی اور بنگالی میں ہی رہی اثر
اسکا زیادہ تر اوسی طبقہ میں پھیلتا رہا جسکو
موقع یقین مذکور کا ملا یا کتب مذکورین
کی سیر کی اور اصول اور ماہیت انہی اصل
طریقہ سے بے علم رہے باقیو د مذہبی سے
گہرا کر آزادی اور فائز کے طر ف متوجہ ہوئے
اور نازک مزاجی اور سہل پسندی کے طبع
ہوئے مگر چونکہ ٹوٹنا ایک بہت قدیم اور
بہت مضبوط عمارت کا ایسی کم زور اور نا
ہتھیاروں سے خلم دشوار تھا زیادہ مطیع
پیر و اس مہت کے نہیں ہوئے اور اسکی
مہت میں سواد دلائل علمی اور عقلی اور دینی
کے اور کوئی اسرار کشہ بکرات سے
نہیں ہی باوجودیکہ اس عمل کو رواج پاؤ
ہوئے عرصہ پچیس چھتیس برس گزر چکا ہے
صرف دس بارہ ہزار آدمی شائقانِ ادبی
و فارغ البالی اب تک اسکے دام میں آئے ہیں
اور چونکہ اصل مدعا تو ادیانِ طر فیت کا پتہ
کہ جھوٹ نہ بولیں ریکاری نہ کریں کسکا
مال نہ چورادین کوئی غبن نہ کریں کوئی
جعل اور فریب نہ کریں دوزی حر ائم نہ
کریں کیول الشیر پاتا مہ پر م آئند بہم کو پھر

مذہب اعراض باطل دنیا سے مجتنب ہووین
مگر عموماً زیادہ تر اس طبقہ اور طریقہ میں
رواج یہ ہے کہ مریدان کے نام کو صرف
بہم مہت ہیں اور آزادی کہا نے ہیں
کے سواد اور سب صفات بالائی طاق
رکتہ ہیں انہی اوپنے کہ کسکا ہاتھ ہی نہ
پہنچ سکے گا ہ سہی نہ دیکھ پڑیں لہذا
یہ بابو صاحب ایک تو بغرض اصلاح اور
لوگوں کے دوسرے بغرض شامل کرنے
اور لوگوں کے کلکتہ سے دور کر دینے
براہِ مہی و مدر اس وغیرہ بہانہ شریف
لائی ہیں ان بابو صاحب کو نہتہ نانک
صاحب رعیشی سیح کا کیتقدرد اح
بایا اور کچھ توجہ انکی مذہب کے کاکلی طرف
ہی پائی بلکہ جب انکو معلوم ہوا کہ کو کا
مہت اس ملک میں صرف دس گیارہ
برس سے شایع ہو اہی اور اس عرصہ
قلیل میں ہائی رام سنگھ اوسکی مجتہد
کے پیرو ثری عقیدت دار ارادت کے
دو دین لاکھ سے زیادہ ہو گئے ہیں اور
سلسلہ اسکا براہِ جاری ہی اور زرتشتی
اوس نہتہ کی یو بافیو زیادہ ہوتی جا

بہت متعجب اور متحیر ہو کر اشتیاق مانتا کہ گرو
موصوف کا ظاہر کیا اور اپنی رفیعوں میں سے
کئی صاحبوں کو اس پینتہ کے ماہیت معلوم کرنی
کو فرمایا اور گرو رام سنگھ کے گرنہتہ کی خاطر
کی جو سناہی کہ ماقیام اونکے دینیانہ بنیں ہو۔
تو اس تمام حال کو بابو صاحب سنگرنہایت
حیران ہوئے اور سوا اور سکے چارہ مذاکرات
چپ چاپ کلکتہ گوروانہ ہو گئے عجیب نہیں کہ
دیان پور چکر اپنی مت میں کچھ ایسی عقاید اور
قواعد اور قایم کرین جو ہر رنگ و ہر سنگ
رام سنگھ کے ہودین ہماری راہی میں اگر
اونکا ایسا خیال ہے تو نہایت غلطی پر ہیں
کیونکہ گورام سنگھ کے پینتہ کو بڑی ترقی ہی
اور یہ بات بھی حاصل ہے کہ خواندہ گوگو
تقصین بابو صاحب کی پراثر ہے اور ناخواہ
لوگوں میں ترغیب و تحریکیں ام سنگھ کی
اثر عجیب کہتی ہے اگر دونوں ہی باہم
اتفاق کر کے جن جن عقاید اور قواعد اور
خیلے اختلاف بسبب جہالت اور علمیت کے
ہو اور کو اصلاح دیکر کل عالم پر حاوی
اور مضابط ہو سکتے ہیں مگر اس میں شک
نہیں ہے کہ خیر اور سید بن تک ہی کہ جہنم

سرتا غلطت۔۔۔ کہ میں آنکھوں سے دیکھتی ہی ہے
اپنے قاعدہ کے بموجب عقاید مذہبی میں
داخلت کرنے میں شامل ہوتی ہی ہے ضرر
نوجہ کی دیر ہے جسکے ہوتے ہی قطع قمع
ان تمام ہواندہ یوں کا آنا فنا میں ہو جائیگا
اور اسوقت نہ تو کو کے کہیں نظر آوے گی
نہ نگراری اور ویدانتی و برہمنی دیکھیں
اور دی ہرگز یہ گمان نہ کریں کہ سرکار
اونکے اعمال اور نایج سے غافل ہے
ہماری راہی یہ ہے کہ اگر یہ صاحب اپنی
خیر چاہتی ہیں اور پینتہ کی ترقی تو اونکو
مناسب ہے کہ اپنی اپنی مت میں سے جو مختصر
نکال ڈالیں اور ہر رنگی ترقیات میں
چند باندہ کر کوشش کریں تاکہ تہذیبی
عرصہ میں کامیاب ہو جاویں یعنی جیسا
تو گورام سنگھ کے طریقہ میں سے اتنی بات
اپنی مت میں داخل کریں کہ کہانے پنی
کی کہل یعنی ازادی دور کر دیں جس سے
ایک گرو عظیم کو صریح نفرت ہو اور ایسی
باعث سے اونکی مت کا نام عموماً گہوڑی
کہا جاتا ہے اور کوئی مذہب تہذیبی و لازمی
کے سوا اتحاد و منضبط نہیں ہو سکتا اور جو

قیود قدیم سے مذہب ہنود میں قائم ہیں
دی خالی از مغان نہیں ہیں بلکہ عین حکمت
اور دانائی سے منعقد ہیں تفصیل خلکی طوطا
ہے یا اس پنہ کے دو فریق بنا دیں ایک
ازاد و دوسری مقید کہ اس صورت میں
کل طبقہ ہنود خواندہ پراونکنا پنچہ پرجا دیگا او
عجب نہیں کہ رفتہ رفتہ مقید لوگ بھی ازادی
کی طرف جمع لا دیں اور ثانی الحال مطلب
اونکا خاطر خواہ برآوے مقیدی زیر تحکک
ازادی کی نجات دے۔ اور بہائی راہم نگہ
اپنی پنہ میں سے بہ بدعت کی باتیں
دور کر دیں یعنی اس گمان باطل کو طار
کر دیں کہ خالصہ کارج ہوگا اور پنہ نگار
سب پر مادی ہوگا جس خیال سے انکے
چیلے چانچے ابھی سے بلیان لیتی ہیں اور مسجد
اور مندر وں وغیرہ معبد و مکے ڈالنے کا
ارادہ رکھتی ہیں اور اسلحہ بندی کا بخیل
رکھتی ہیں انکے اسلحہ بڑی تیز و طرار صرف
خلق اللہ کی دلوں کی تاریکی ہی دور کرے
والے کافی ہیں کہ اس صورت میں عجب پور
جو صفات اذکی منتر کے اثر کے ہیں اونکی
پیر دی حد سے زیادہ ہو کر سرکار بھی طبع

مگر نہیں ہوگا ہرگز یقین نہیں ہے کہ بہ دو نوص
ہماری اس نصیحت کو مانیں گے راہ راست پر
آویں گے بلکہ غالب ہے کہ انجام کار پچھتا دیں گے
اور پشیمانی اوٹھا دیں گے اور انکے ساتھ
اور بھی ہزار در ہزار خلق اللہ غارت غول
ہو جاوے گی اور جب ایسی صورت نظر آتی
ہی تو ہی عرض کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے
کہ سرکار عظمت مدد کو لازم اور مستحکم ہے کہ فوراً
اور بلا تاامل اس مادہ مفید کی طرف توجہ فرماو
اور وہ تدبیرات عمل میں لا دیں کہ سانپ ہی
نہ لاٹھی ٹوٹے۔ ہوگا بادہ ہے کہ اس مادہ میں
صاحب سین بٹیک سوسائٹی علی گڑھ نے بھی
راہی اس مضمون سے لکھی تھی کہ سرکار کو اس گڑھ
عظیم کو چھتر نامناسب نہیں ہے مگر ہم خیال کرتے ہیں
کہ اونکو دقایق کلی سے آگاہی ہوگی ورنہ ایسی
راہی ہرگز نہ کہتی اور اب کہ ہمیں توبہ جہا
بابو کیش چند صاحب کے اس پنہ کی خبر دی
ماہیت جیسا کہ عموماً ممکن ہے معلوم کر کے لکھ دی
ہی اور ہماری نزدیک اس میں کچھ اختلاف نہیں ہے
یقین ہے کہ دی ہی ہماری راہی سے اتفاق کریں
نہ اوس کے جو ہمیں ان مہنوں کے اصلاح باہمی
لکھی بلکہ اس جو ہمیں انجام میں تحریر کی ہے۔

جواب از کوہ نور

اس جواب ایک براہم سی ہمارا بیت طلب کیا
یعنی جو غلطیان بسبب کچھ نادانیت
کے ہم سے ہوئیں اونکی اصلاح ہو سی ہو
ہم شکر گزار ہیں دوم جن لوگوں کو کہ جاس
پچھلی تحریر دیکھ کر اس ست کی طرف سے
کی قدر بچار ذہن نشین ہوا ہو گا اصلاح
اوسکے اب اونکو بھی موقع تقریرات کا
علاج کے لئے ہم اقرار کرتے ہیں کہ جو عصب
اسباب میں آئندہ کچھ تحریر کریں گے
ہم اوسکو بھی بخوشی چاہیں گے اور چونکہ
اعتراضات کہ ابھی ہکو بھی باقی ہیں وہ
بھی کھین گے۔ ہم بہت شکور ہیں ان براہم
کے کہ اونہوں نے جواب معقول ساتھ
شایستگی اور خوش خلقی کے اپنی دہرم کے
موجب لکھا اور امید رکھتی ہیں کہ دوسرے
بھی جب کوئی گفتگو اس باب میں درج
اخبار ہو دے گی اس طرح مہربانی فرمادو

خط مندرجہ پرچہ کوہ نور

مورخہ ۲۲ - اگست ۱۹۱۸ء

بعد نیاز گذارش ہے کہ پرچہ کوہ نور بطور
۲۵ - جون میں جو کسی صاحب بندہ خدا
یکتہ ہم کا خط شعر نصیحہ اوس مضمونی دہرم
کے جو آئنی کوہ نور بطور ۲۳ - ماہ اپریل
میں درج فرمایا تھا چاہا ہے وہ اس نگار
کی نظر سے بھی گذرا اور اوسکو بغور دیکھا
تو بے اختیار جی چاہا کہ یہ بہت اچھا تو
ہے کہ اب براہم دہرم کے عقاید اور
اصول و فروع اور حالات ضروری انہیں
براہم صاحب سے دریافت کیں جو ماہ دین گے
اور اخبار میں عام و خاص کی نظر سے
گذریں گے یعنی اگر یہ دہرم قدیم اور
راست اور عقلا اور علما کے اختیار کر لیں
کے لاین نکلا تو نجات کے چاہنی والے
بہت آدمی اختیار کریں گے اور اگر انہوں
نکلا تو جنہوں نے اختیار کر رکھا ہے وہ
بھی راست دہرم کے طرف رجوع فرما
سو اس مراد سی اب میں چند اعتراض
جو اس نصیحہ میں مجھ کو ہیں اونکا اظہار
کرتا ہوں اور اس کے ضمن میں ہی

ایسی سوال بھی ہیں جنکو جواب اگر بالتصریح
دیجی جائیگا تو وہ بیشک جاوی تمام عقاید
اور مراتب اس دہرم کے ہونگے۔ امید ہے
کہ آپ حسب قرار اس عرضہ کو بھی درج خدا
گوہر بار اپنے کے فرما دینگے۔

تنقیحات

ابھی براہیمہ صاحب اپنی پہلی دفعہ میں لکھا
کہ اس دہرم کا براہیمہ دہرم نام راجد ام
سوہن راے صاحب نے نہیں رکھا بلکہ بابو
دیوندر ناتھ نے رکھا ہے جو کہ بہت سچا
کی اندونوئیہ پندرہ مان آچار یہ ہیں اور انکی
وقت سے یہ شروع ہوا ہے اور اسی کے
دوسری دفعہ میں براہیم دہرم کے معنی
براہیم کا دہرم یعنی مذہب خدا کی کبریائی
اس مذہب کا خدا کو تہیرایا اور شروع ہوا
اوسکا شروع مخلوقات سے قائم کیا ہے
اب چونکہ اول دفعہ میں آغاز اسکا بابو
دیوندر ناتھ کے وقت سے اور دوسری
دفعہ میں روز ازل سے ظاہر کیا گیا ہو شک
پیدا ہو گیا کہ ان دونو باتوں میں سے صحیح
کسکو سمجھا جاوے اور اگر یہ روز ازل
ہی تو اسکا نام ہی روز ازل کا اور ہو گا

یہ نام تو بابو دیوندر ناتھ نے رکھا ہے
اور جب نام بدلا ہے تو اور بھی کچھ بدلا
ہو گا اور سب تبدیل کسی سب سے کیا ہو گا
براہ مہربانی براہیم صاحب اسکا جواب دیں
اور لفظ خدا کی محاورہ میں تمام مخلوقات
کو بولتی ہیں تو کیا یہاں اس لفظ کی استعمال
سے یہ مراد ہے کہ تمام مخلوقات کا مذہب
ہے یا کیا بات ہے اسکی بھی صحت فرمادیجئے
اوسے دوسری دفعہ میں یہ لکھا ہے
کہ ہر شے کے دل میں اور ہر قوم میں اور
ہر ملک میں یہ مذہب حقیقی اور عقیدہ پایا
موجود ہے اگرچہ غبار خیال باطل اور توہما
بالاشی اور فضول باتوں سے روشنی اس
آفتاب حقیقت کی ڈھونڈ لی نظر آتی ہے
سیری سجدہ ناقص میں یہ بات بھی سچی
طرح نہیں آئی کیا فقرہ اول سے یہ مراد
ہے کہ ہر ایک دل اور ہر مذہب اور ملک
میں یہ براہیمہ دہرم موجود ہے اگر یہ
ہی مطلب ہے تو ظاہر اوہ تھوڑے سی ہی
بنگالیوں میں کیوں دکھائی دیتا ہے اور
اگر یہ اصطلاح ہے کہ خدا کو سب ملکہ
سب قوم کے آدمی مانتے ہیں اور چوتھے

ہیں اور براہیمہ دھرم میں بھی خدا کو ہی
مانتی ہیں تو ماننا چاہے کہ سب مذاہب براہیمہ
دھرم ہی ہیں مگر اس صورت میں ناستکو کو
اس قول سے خدا پاتا ہوں پس براہیمہ صاحب
انہی اس قول مہل کو ذرہ مفصل بیان پاویں
اور یہ بھی ظاہر کریں کہ یہ آفتاب حقیقت
اصلی حالت پر کس زمانہ میں روشن تر تھا
اور کب سے غبار پڑا کہ وہوندان نظر آنے لگا
بڑا باعث آفتاب پر خاک پڑ جائیگا کیا ہوا
حالت اصلی میں کس قدر حصہ دنیا کا اس دھرم
کو اختیار کئے ہوئے تھا اور دھوٹے ہو جاکے
کے زمانہ میں دشمن سے کس قدر لر گئی اور
کس دھرم کو انہوں نے اختیار کر لیا۔

قال چونکہ راجہ رام موہن راسی ہندو
تھے اسلئے ہندوئی تربیت میں زیادہ توجہ
کی اور چند کتابیں لکھیں کہ مذہب ہنود کو
پرستی ہی نہ بت پرستی اور سنی وغیرہ کے
رسموں کو موقوف کیا تب ہر طرف سے مذہب
لوگ اگر اونس لڑے اور آخر کار انہوں نے
بیدار ہو کر دھرم کو مار کر ہرا دیا۔

اقول راجہ صاحب نے بیشک بہت
اچھا کام کیا جو ہندوؤں کے تربیت میں

کوشش کی اور کتابیں بھی تصنیف کیں اور
ہندوؤں سے بحث بھی ہوئی مگر یہ بحث صرف
اون کتابوں کے جائزہ کرنے کو ہوئی کوئی
ایسی کتاب راجہ صاحب کی تصنیف سنی
میں نہیں آئی جسے شک نہ کر کے ہی تاکہ
اوسکے دیکھنی اور سنی اور فریقین کے
خیالات کے سمجھنے سے بشرط دلچسپی
لوگ اونکی رائے کو تسلیم اور منظور کرنے
میں شاید دریغ نہ کریں اگر ایسی کتاب بھی
ہو تو براہ مہربانی نشان دین در نہ مخاضو
مذہب اور نیز ناواقف ہندو بھی سمجھ سکیں
انکھ سے ہندوؤں سے بحث کرتے دیکھو ہنود
کسی کسی بات کے ثابت کرنے میں وہ
درماندہ رہ جاتے ہیں اور کسی میں مخاضو
درماندہ ہو جاتے ہیں لیکن ہندوؤں کے
تھوڑے سی درماندہ ہونے کو وہ ہنس کر
کرتے ہیں ایسی بحث کسی دھرم کے ثابت
یا باطل کرنے کے واسطی مفید نہیں ہوتی
ہے اور وہ جو براہیم صاحب نے لکھا ہے کہ
مذہب ہنود توحید پرستی ہے نہ کہ بت پرستی
بیشک مذہب ہنود توحید پرستی ہے لیکن
بت پرستی کرنے سے کچھ توحید جانی نہیں

رہتی ملکیت پرستی ہی اپنے درجہ پر جانچو
اور انجام کار اس سے ہی پہل حاصل
ہوتا ہے جو توحید پرستی سے کیونکہ بت پرست
بھی ایک پریشہری کو جو جنہیں پریشہری کہ
نصویر سامنے رکھتے ہیں پریشہری کے سوا اور کو
بہاد و نہین کتنی میں اور چونکہ انہیں اس افکو
نرگن سروپ کے گیان اور دیان کرنے کی
تمیز نہیں ہوتی اسلئے سگن برہم کی جو اصل
میں نرگن پریم ہی ہے اوپر سنا کرتے
میں جس میں کمال ہونے سے افکو نرگن پریم
کا گیان ہونیکے لائق تمیز حاصل ہو جاتی ہے
اور گیان سروپ ہو کر ملک سروپ ہو جاتی
ہیں اسبواسطے بید اور شائردن نے افکو
یعنی ایافت کے موافق عام کیواسطہ توحید
اور بت پرستی اور دیان کے نہیں تاکہ جو
جسکے لائق ہو وہ مرشد کی اجازت سے کیو
اختیار کرے اور انجام کار نجات پاوے
اگر ایک توحید پرستی کی ہی تخصیص کیجانی
تو برفان غاید ہوتا الف با تا کا پر نہیں
کلام اللہ عالم کیونکہ برفہرہ سکتا ہے اب ہم
پوچھتے ہیں کہ یہ تخصیص توحید پرستی کے
عام کیواسطہ راجہ صاحب نے کیواسطہ جائے

سمجھی کیا وہ انہیں جانتی تھے کہ تمام مخلوق تائید و
نیل گن بستو گن، جو گن، نو گن، افرات و اضطراب
کے ساتھ برت رہی ہیں اور اسی وجہ سے
سب لوگ مختلف طبائع میں اور جبکہ ایک
مادہ کے چار بڑے منفی اثر اسے نہیں ہو کر
تو تمام خلق اللہ کیونکر ایک ہی ہو سکتی ہے
میری راسخ میں بدہوشش راجہ رام
نوبہی اور دینداتہ کے لوگوں کے ہر شے
اور خراب کرنے کی واسطے موی ہے کہ
روبراہ اور صدق پر متوجہ ہونے کو کیونکہ
جو لوگ مبت پرستی ہی چھوڑ دینگے اور اس
دوجہ تک اونکی راسخیں نہوگی دے اور
کے رہیں گے نہ او دہر کے دین کے رہیں گے
نہ دنیا کے دے ایک اور ہی چیز میں دیگر
جیسے کہ اب ہی ہتیرے بنی ہوئی ہیں یعنی
توحید پرستی کا نام کر کے نوبت پرستی چھوڑ
دی اور توحید پرستی تک پہنچ نہیں
اور اس صورت میں دیکھ کیا ہوگی۔ دہلی
کیسے کتنی گھر کے نہ گھاٹ کے۔

1345-

روزنامه ۱-۳

قال جب ترقی علم سنسکرت و سنگالی
و اگر نیمی و غیرہ کی ہو سنی تب تو کوئی غور نہ کریں

کہا لیکن اور انہوں نے راستی کو قبول کیا۔

اقول۔ اس فقرہ میں سنسکرت و بنگالی و انگریزی زبانوں کو لفظ علم کے ساتھ استعمال کیا ہے یہ سب سب دانت میں غلط کیا گئے۔ یہ کوئی علم نہیں مہین ان زبانوں میں غلط کیا گیا ہے اور چونکہ بیان علم الہی سے مطلب ہے تو اس قول سے لازم آتا ہے کہ براہمہ صاحب یہ مطلب ہو گا کہ ان تینوں زبانوں میں علم یعنی براہم دھرم کا بیان ہوا ہے سو میری سمجھ میں نہیں آتا کہ مطلب ہے احمد صاحب کیا ہی کیا اونکی راہی میں ان زبانوں کو ترقی نہ ملے میں ہوئی ہے جب براہمہ دھرم نکلا یا جسے ان زبانوں کو ترقی ہوئی ہے تب سے ہی براہمہ دھرم جاری ہوا ہے اگر وہ مطلب ہے تو صریح غلط ہے اور اگر یہ مطلب ہے تو بتلانا چاہئے کہ سنسکرت و بنگالی زبان میں کون کون سے قدیم آجارجونکی اس براہمہ دھرم کو پرتی پاؤں کرتی ہیں اور انگریزی میں کونسی قدیم اور معتبر کتابیں ہیں جن میں براہمہ دھرم کو بیان کیا ہے۔

قال۔ اس خلاصہ حال سے آپ پر واضح ہو گا کہ رام موہن رائے نے کسی ایک اپنی

بنائی ہوئی مت میں لوگوں کو نہیں بلکہ ہندی غفلت اور غلطی سے چھوڑ کر راستی کی راہ: کہلائی ثبوت قوی اسکا یہ ہے کہ بناوٹی باتوں میں صرف جہلا نہیں نہ کہ عقلا و علما۔

چنانچہ اس براہمہ دھرم میں علما و عقلا ہی زیادہ شامل ہیں جاہل و عوام ان اتناک اپنی غلطیوں میں مبتلا ہیں۔

اقول۔ اس قول سے لازم آتا ہے کہ راجہ رام موہن رائے نے کسی نئی دھرم کو ایجاد نہیں کیا بلکہ قدیم دھرم کو جس کو لوگ بھولے ہوئے تھے تادیا اور دوسری بہ بات ثابت ہوتی ہے کہ علما و عقلا تو اس دھرم کو اختیار کرتے ہیں اور جاہل و عوام ان میں سے سوای براہمہ دھرم والوں کے اور سب دھرم والے شامل ہو گئے غلطی اور جہلا میں مبتلا ہیں اللہ اللہ ری غلطی اور راہ دہری دعویٰ ای براہمہ صاحب جبکہ یہ دھرم راجہ رام موہن رائے کا ایجاد کیا نہیں بلکہ آپ کے پہلے قول کے مطابق مخلوقات ہی اسکا شروع ہے تو ثابت کیا

جاسیے کہ یہ قدیم دہرم ہے اور قدیم
اسکی جب ثابت ہو سکتی ہے کہ آپ شریعت
اور شاسترون اور پورانوں کے قول
سے یہ بات ثابت کریں کہ فلاں بیدا
پوران اور سمرتی میں اس دہرم کا بیان
ہو گیا اور شریون اور اقوالوں کو سمجھنے
کے لئے چاہئے تاکہ تصدیق آپ کے قول کی ہو اور کبر
جادے کہ جمالت اور گمراہی میں تم ہنسی
یا دوسری جگہ تم کہتے ہو نصیریم اس محل سوال
کی یہ ہے کہ تمام شاستر اور پورانوں میں
میشنو دہرم اور سورہ دہرم اور کٹھ
اور شاکت دہرم اور نرگن اور باشنا
اور گیان یہ سات سادھن حصول نجات
کے پائے جاتے ہیں جنکو زمانہ انھی
عقلا و حکما یعنی رشیوں اور مہیوں اور
اواروں نے دلائل ساطع اور براہین
سے بید کی شریعت پر مان دی دی کہ
ثابت کیا ہے اور زمانہ حال کے عقلا
علماء و ہند کو انہی عقاید پر بتائیں کہ
انہیں سانوں دہرمون میں سے کسی دہرم
کا نام براہمہ دہرم اپنے فایم کیا ہے
یا یہ براہمہ دہرم انہیں سے کسی دہرم

کے انتہا دیکھا ہے یا ان سے علیحدہ
کوئی آٹھوان دہرم ہے اگر انہیں سے
کسی کی انتہا دیکھا ہے تو کس دہرم کی
انتہا دیکھی اور اس دہرم کے عقاید میں
اور براہمہ دہرم کے عقاید میں اندر دیکھا اور
پورانوں کے کچھ اختلاف ہی یا نہیں اگر
اختلاف ہی تو کیا ہے اور وہ کس مطلب سے
کنی کیا ہے اور اس دہرم کے پہلو عقاید
قدیم میں کیا نقص تھی حلی اصلاح اور ترمیم
کی ضرورت ہوئی اور اگر کچھ اختلاف عقاید
وغیرہ میں نہیں ہے تو صرف نام ہی کے
بدلتی کی کیا ضرورت پڑی اور جو ان
سانوں دہرمون میں سے کسی کی انتہا
نہیں ہے نہ کیا نام ملے کر رکھا ہے پھر ان
دہرم سمجھ کر کیا ہے تو یہ بتلانا چاہئے کہ یہ
آٹھوان یا دہرم کس بید اور کس شاستر
سے نکالا گیا ہے اور اسکا بیان کرنا والا
قدیم آچار یہ کون ہے اور اوسکی
عقاید اور آچار نہاؤ کہانے میں غور دینی نا
غور دینی تشاکے نمیز کرنے اور تحصیل علم
اور نکاح وغیرہ کی کیا سمجھ تھی میں اور
اسکے کہ نہ کیا ہیں یعنی اودن کو کی کر دیکھو

پڑھنے کے منتروغیر کیا ہیں۔ اور وہ منترو
کس سید کے ہیں یعنی جسے کہ ان سانوں
دہرم بید پرتے پادیہ کے نہانے اور کما
وغیرہ جگہ کاموں کے قواعد اور منترو عبادت
حد وغیرہ جدا جدا اسعین میں ایسی ہی اس
براہمیہ دہرم کے کیا ہیں اور خدا کی عبادت
کا کیا طریقہ ہے اور انتہائی عبادت کیا حالت
قرار دی گئی ہے یعنی جن لوگوں نے ہر
دہرم میں کمال پیدا کیا ہے اور کئی چال
ملن کیا ہوتے ہیں اور اب تک کینی کما
حاصل کیا ہے یا نہیں اگر کیا ہے تو
کتنی آدمیوں نے کیا ہے اور اوغین سے
بہت نہیں تو چار پانچ شخصوں کے نام
لکھی اور ان کی عبادت اور روزمرہ کے
چال چلن اور کارنامی نمایان کی کیفیت بھی
ہر ایک کے نام کے ساتھ ہی مثل شکرت ال
کے لکھنی چاہی کیونکہ سات دہرم مذکورہ
بالاک ذریعہ سے جنہوں نے کمال حاصل
کیا ہے وہ بشمار ہیں اور انہیں سوزانہ
ماضی کے لوگوں کا حال تو بہکت مانوغیرہ
سے ہو یہاں ہے اور زمانہ حال کے مہاتماؤں
کے درشن ہوتی ہیں جھکو اتیک کسی براہمیہ

سادہ ہست مہنت سولنوی کا اتفاق نہ ہوگا
نہ کسی درہم ہاتماؤں نہ حال دکھانا ایسی براہمیہ
تمہ خط مندرجہ کوہ نور مانترو

قال۔ براہمیہ دہرم کے اصول یہ
نہیں ہیں کہ گناہوں کا کفارہ کرنا چاہی
نہیں مطلب یہ ہے کہ کفارہ ہیرونے
سے فوائد روحانی حاصل نہیں ہوتے
گناہ ایک مرض روحانی ہے پس اسکا
معالجہ بھی روحانی ہے چاہی اور یہ علاج
ہی جو کہ دہرم شاسترون میں لکھا ہے
اسکے آگے منوسرتی کے آا اوسلک کا
اسلوک ہے جسکی معنی یہ ہیں۔ گناہ کر کے
جب انسان کو بچتا آتا ہے تب ہر پشیر
سے معافی مانگے اور یہ غرم صادق کر
کہ آئندہ اوس گناہ سے باز رہوگا۔ براہمیہ
کا یہی کلاوہ ہے۔

اقول۔ اسی براہمیہ صاحب براہمیہ
کا قول تو اپنے صحیح لکھا لیکن واضح ہوگا
یہ حکم عام سب گناہوں کے واسطی علاوہ کفارہ
بیرونی کے ہی یعنی کفارہ بیرونی کی تعمیل
کر کے افسوس بھی کہنا چاہیے اور آئندہ

کے واسطے ہر اوس گناہ کے نکرے کا
نیت صادق سے عہد و اثن پہی کرنا چاہئے
کیونکہ جس مہو کا یہ قول ہے اوسی منوکی
منوسمرتی میں وہ قول ہیں جو جدا جدا ہر
گناہ کے واسطے کفارہ بیرونی کے کرینکو
حکم دیتی ہیں تو اس پر یہ قول اوج حکام
کو منسوخ نہیں کرنا اگر کسی جگہ منو نو اور
اپنی جنون کو منسوخ کیا ہے اور اولیٰ ہتھ
یہ حکم دیا ہے تو وہ اس کو لکھنے چاہئے
اور یہ بات جدا ہی کہ ہم اپنی خوشی سے
اس حکم کو نو بانی ہیں اور تعمیل کرتے ہیں
اور اوس کو نہیں مانتے اور نہ اوس کے تعمیل
کرتے ہیں علاوہ اسکے ایک اور طرح
ایکو سمجھنا ہوں یعنی متقدمین غلاو
علماء نے گناہوں کے تین قسم بیان
کئے ہیں ایک مانس پاپ یعنی جو صرف
من کا شکلب ماتر ہی ہے جیسے کہ دلیر
صرف یہ بات سوچی جاوے کہ فلاں شخص
کو میں قتل کر دنگا اور علیٰ ہذا القیاس دوسری
چنانہ وغیرہ کا صرف دل میں ہی خیال
ہو نا یہ مانس پاپ ہی دوسرا باجک
پاپ ہی یعنی جو گناہ بذریعہ تقریر کیا جاتا

یعنی جیسے ہوت بولنا یا کسی کو گالی دینا یا اپنی
بات کا کہنا کہ جی کیسے مال یا جان کا زیاں
ہونا ہوا اور وغیرہ تیسرا کا ایک پاپ ہے
جو گناہ جسم کثیف سے باہر جسم لطیف
کیا جاوے جیسے قتل بے گناہ چوری وغیرہ
اس تینوں طرح کے گناہوں کا بطور مختصر کفارہ
سنی کہ مانس پاپ کیواسطے لکھا ہے کہ پشیر
پر پیشیر کا خپتن کرے اوسکی قدر شیشیا
کا تصور باند ہے اور آئندہ ایسی خیالات
نکرے یہ ہی کفارہ کافی ہے اور یہ تار
پاپ جب کو گناہ روحانی لکھنا چاہئے تو اس
کے باجک میں شرہ نہیں دیتا یعنی مانس پاپ
کے باجک میں نہیں مانا جاتا اور ست جگ
وغیرہ میں یہ پاپ مانا جاتا تھا لہذا انہیں
زمانوں کے واسطے یہ کفارہ تجویز ہوا ہے
اور باجک پاپ کے لئے زبان سے پریشیر کا
نام چنا اور اوس گناہ سے چھٹا اور آئندہ
کے واسطے زبان کا روکنا کفارہ مقرر ہے
اور کا ایک پاپ کے لئے جدا جدا کفارہ معین
ہیں جن کو آپ کفارہ بیرونی کہتے ہیں اب
غور کیجئے جس گناہ کو آپ مرض روحانی
کہتے ہیں وہ صرف مانس پاپ ہو سکتا ہے

جبکہ انس پاپس زمانہ میں مانا ہی نہیں
 جاتا تو اب باجک اور کاک ایک کفارہ
 کرنا چاہئے یا نہیں ذرہ غور کر کے عقلا و
 علما و متقدمین متاخرین و زمانہ حال کے
 رائے کے مطابق جواب دیجئے۔ اب اسی
 بات کو اور طرح بھی آپ کو سمجھانا ہوں
 کہ آپ اپنی ربانیمید ہرم کا ادھکاری ہر
 انسان کو اپنی تقریر میں لکھتی ہیں کہ کونسا
 نہیں کیا اب میں کہتا ہوں کہ بعض کے
 سوائے تمام آدمی اپنی آپ کو جسم ہی مانتے ہیں
 اور دلیل ظاہر ہے کہ دنیا میں کوئی ایسا
 مرض آپ کو بتلائی جو روحانی اور جسمانی
 نہیں ہے یعنی ایسا کون جسمانی مرض ہے
 جس میں روح کو اس مرض کی تکالیف نہیں
 ہوتی ہیں اور کونسا وہ روحانی مرض ہے
 جس میں اس کے تکالیف جسم کو نہیں شافی ہوتے
 میری دانست میں ایسا کوئی مرض روحانی
 یا جسمانی نہیں ہے جو باجہ گرد و روح اور جسم کو
 تکلیف دے والا ہو اور یہ بات ایسی ہی ہے
 کہ کسی محبت کرنے کی اس میں ضرورت ہو
 کیونکہ جو بات آنکھ سے دیکھی جانی اور پتھر
 اور پتھر لگتی جاتی ہے اس میں کیا ضرورت

گو اہی اور دلیل کی ہے پس جبکہ ہر مرض
 روحانی اور جسمانی ہے تو دو ایسی دونوں
 طرح کی دینی چابھیں شکایت کی درمیان
 مرض جسمانی سمجھا جاتا ہے ضما دیہی کیا
 بات ہے نکمید بھی کیجاتی ہے دو اجواب کی
 کہلائی جاتی ہے اس میں دو طرح کے
 فائدہ دیکھ کر طبیعت تبانی کہ اول وہ دو
 طبیعت اور دل و دماغ کو قوت و درجہ
 سخت ہو جسے طبیعت مرض سے مغلوب نہ ہو
 دوسرا فائدہ یہ کہ ماضی ہو یا دست اور
 ہو جسے مواد فاسد نکل کر مرض در دماغ
 ہو اور مرض جنون جو خاص روحانی مرض
 ہے اس کے علاج بھی ایسی ہوتی ہیں جو ماضی
 جسم کشیف سے متعلق ہیں پس گناہ بھی مرض
 روحانی و جسمانی ہی ہے اس کے دو ایسی
 حالتیں دو طرح کی ہوں گی تب ہی نفع ہو گا اور
 غور کنجی کہ گناہ کی مرض روحانی و جسمانی
 ہوتے ہیں یہ کیا خوب ایک دلیل یہ کہ زنا
 اور شراب خواری اور دروغ گوئی اور
 قتل ناحق وغیرہ یہ سب گناہ عقل اور دل
 اور گیان اور گیان اندریون یعنی خواہ
 غصہ ظاہری اور کرم اندریون یعنی قور

افحالی اور پرانوں یعنی روح اور جیو یعنی ^{میں} نفس
کے اجتماع سے ہونی ہیں کیونکہ اجتماع ان سب
قوتوں کے کوئی ایسا کام نیک یا بد ہو نہیں
سکتا پس کیا انصاف کی بات ہے کہ دل و عقل
اور گیان اندریون اور پرانوں اور جیو
کو تو کسی جرم کی سزا دی جاوے اور کرم
اندریون کو نہ دی جاوے اس بات کو کوئی
منصف آدمی نہ پسند کرے گا کہ اٹھارہ مجرموں
میں سے تیرہ کو سزا دی جاوے اور پانچ مجرم
سب حال خود چھوڑ دے جاوے اور ان کو
اجازت عام گناہ کرنے کی دی جاوے
اسی براہمہ صاحب ہمارے کو یہ نہیں سمجھتا
کہ ایسی ہر جرم کے اٹھارہ مجرم ہوں ہیں
ان سب کو سزا ہونی چاہیے اب نہیں معلوم
کہ براہمہ دہرم کے آچار یہ نے کرم
اندرون کو کس ثبوت اور انصاف سے
جرم سے بری کر کے نامزد اور سزا قرار
دیا ہے آپ کو یہ راز نہ بیان عیان کرنا
چاہئے۔

قال۔ اور پاکیزگی کی باب میں قول
ہے یعنی بانی سے صرف جسم کی برودنی صفات
ہوتی ہے دل راسنی سے پاک ہوتا ہے

اور اپنا اور دہیان سے نفس ناظف پاک
ہوتا ہے اور عقل علم سے صاف ہوتی ہے۔
اقول۔ اول تو اسی یہ نہیں چاہتا کہ
یہ کہنا قول ہے خیر کیا ہو ہر حال دست
ہے لیکن آپ کو جانتا چاہیے کہ قدیم زمانہ کے
عقلا و علما سے ہندو متقدّمین و متاخرین
نے شاسترون میں دو طرح کے شئوج
کرنے کے واسطی حکم دیا ہے ایک باہیہ یعنی
بیردنی دوسرا انتریہ یعنی اندرونی چاہئے
یہاں شکوک بھی دونوں کو کہتا ہے یعنی بانی
سے باہیہ شئوج کا ہونا اور راسنی
وغیرہ سے اندرونی صفائی کا ہونا کہتا
اور جو بالفرض نری انتریہ شئوج کو ہی
بیان کرنا ہے تو وہی باہیہ شئوج کے احکام
کو دہرم شاسترون میں شئوج نہیں
کرتا یعنی بیردنی صفائی اور پاکیزگی کے
واسطی مثل اسکے جو بہت احکام ہیں
رفع حاجت یا خانہ اور میاں کے بعد اسقہ
دفعہ مٹی سے ناظف لکر پانی سے دھو دے
اور فلان وقت اور فلان قاعدہ سے
ایسی بانی سے روز نہاوسی ہنگی اور ملیچے کے
چھو جانے سے فلان شی ناپاک ہو جاتی ہے

اور سکو ترک کرے یا اس طرح پاک کرے اور
 علیٰ ہذا القیاس ہر ایک کام کی نسبت
 علیحدہ علیحدہ احکام ہیں اب آپ وہاں
 کہ کیا ان احکام کو یہ انکو کی منوج کرنا
 ایسا حبایا ہرگز نہیں ہے سمجھ کا قصور ہے
 ورنہ شائستہوں میں نہایت یہ حکم ہے
 کہ ہر آدمی انتر و شیوخ کو کرنا ہوا اہل
 شیوخ ہی ضرور کرے نہیں تو پتہ چلکا
 البتہ اس حکم سے صرف وہ آدمی برہی ہو
 سکتی ہیں کہ جنگو اب کسی سادہن کی ضرور
 نہیں رہی پوری سدا ہو چکے ہیں اور
 ہر مہنس گئی کو حاصل کر کے برس و ہر
 کے ایک کی طرح اپنی زندگی کو بسر کرنے
 ہیں سو ایسی گئی براہم دہرم صاحب کو
 معلوم اگر ہو جائے تو مضائقہ ہی نہیں
 خط مند رجبہ کوہ نور ۱۳ اکتوبر ۱۸۶۶ء
 قال - فی الحقیقت دان فضول نہیں
 ہے لوگ جسکو دان پن سمجھتی ہیں یعنی
 کسی ایک خاص ذات کو کسی خاص
 اس ارادہ سے دینا کہ اسکا بدلا بھیجنا
 میں نے اور جسے بھیج دیا جاوے

خواہ وہ مالدار ہی ہو اور تمام اوقفت
 اپنی پیچیدہ اور شستی میں صرف کرنا
 اس قسم کی جودان میں وہ شیب
 فضل میں مگر جودان کہ اصل
 یعنی محتاج کو یا فائدہ عام کے لئے
 دے جاوین وہ نہایت فضیلت
 حسین حم اور دست خیر نہیں ہے
 اسی کہی خدا پرست نہیں کہ
 اقوال - ای براہمہ صاحبہ
 دہرم کے اصول کی دو باتوں کو
 کے قولوں پرانا ہے گو اوپر
 دہرم شاستر کے مطابق پورے
 نہیں کرتے مگر خیر اسکا انتہا
 سہی ہم استیجابات تو سمجھتے ہیں
 کہ آپ دہرم شاستر کو فائدہ
 اور اوپر کے پیر ہیں اب آپ
 کریں کہ آپ کے اس قول میں
 سے گفتار اختلافت ہی کہ
 میں دان در طرح کرنا
 یعنی تمام اور وہ
 خاص - سادہ
 جسکو اپنے

دان وہ ہی جو بموجب دہرم شاستر کے دن اور رتھی اور وقت معینہ پر خاص شخص کو دیا جاوے جیسا کہ شانتی کٹاؤک کے لئے پند ان بد دان اور سسبہ اجاریہ و گریہتی گبان دان کو دینا یا ٹوکوں کو دینا یا مردوں کے لئی اجارج کو دینا اور کینا دان اپنی قوم کے مرد کو دینا اور اور کتنی ہی دن ہین جو رشتہ دار و کوشل داماد او دختر اور بہانجی ہین وغیرہ کو دینی کہیں علیٰ ذہ اور بہی اساد مارن دان لکھو ہین اور ان کے نکر نے سی گریہتی اپنی دہرم سے تپت متصور ہوتا ہی اور حکم ہی کہ اگر کسی خواہش دنیا کے واسطے یہ دان کر گیا تو وہ خواہش حاصل ہو اور اگر صرف برای خدا یا بطور برادری کا سکے جاوین گے تو عمرہ اونکا صفائی مان ہوگا جو انجام کار کتنی کے دینی والی ہوگی آپ فرمائی کہ اپنے ان ساد مارن کو کیوں مقبول سمجھانے دلیل یا گو اسی بدو ہم قابل نہونگے اور نہ عقلی باتوں پر عقلی دلیل سے شاستر و نکو چھوٹا جائیگا

اور تم اپنی دہرم کو بید اور شاستر و سن ملاتے ہو نو بید و گت مت کے دمارن کرنے والوں کو بید اور شاستر کے ہی نوسا چلنا چاہئے۔

قال۔ پس سہل پسند و نکا براہمن ہونا محال ہے اور یہ ہی سبب کمی تعداد براہمنوں سے۔

اقول۔ اس قول سے ترشہم ہے کہ جس سہل پسندی پر بحث تھی وہ آپ نے نہیں ہے بلکہ آپ نو شکل پسند ہین اور براہمن سہل پسند ہین جسکے سبب سہیت براہمن براہمنہ ہین ہوئے اسے براہمنیہ اس تقریر میں آپ نے اپنی شکل پسند بیان تو میان فرمایا جیسے کہ تمام کنبہ کا دشمن بن جانا اس پاس کے لوگوں کا محافظ بننا شہوات نفسانی کا ضبط کرنا برے کاموں باز رہنا تھوڑے سی عیب کرنے میں بہت رسوا ہونا ناشائش اور ہزار شاہا اور آفرین صد آفرین بے شک و شبہ آپ کے مت میں یہ بڑی سخت مشکلات لائق ہزار تحسین ہین براہمنوں کے مت میں یہ مشکلات نہیں ہی کیونکہ نہ

اونکا کنبہ دشمن ہے نہ اس پاس کے لوگ اونکی حفاظت کرتے ہیں نہ کسیکو اونکے دسو کرنے میں ضد ہر اور شہوت نفسانی کا ضبط کرنا بری کاموں سے بچنا اچھو دہر مکہ براہمنوں کا سہا دہی ہو تا ہے وہ اسکو مشکل نہیں سمجھتی پس اب آپ برہمنوں کی سہل پسندی کا اظہار کیجے جیسی اپنی مشکل پسندی کا کیا ہے۔

قال۔ پانچویں دفعہ میں آپ نے براہمنہ دہرم کے اصول میں لکھا ہے کہ براہمنہ دہرم مثل اور متون کے نہیں ہے کہ نام رکھ لینے اور مرید بننے سے اوتر مٹ کا ہو گیا براہمن دہرم میں کوئی نام رکھوانے یا مرید بننے یا نشان مذہبی کی ضرورت نہیں ہے۔

اقول۔ کیوں صاحب کیا جہان کے اور تمام مذہبوں میں لوگ صرف نام رکھ لینے اور مرید بننے سے ہی اوس دہرم والے ہو جاتے ہیں یہ صاحب تمام دنیا میں جتنی دہرم ہیں ظاہر ہے کہ بدون تلقین مرشد برحق کے مراد نہیں پاتے اور بموجب تلقین کے تعمیل

کریکے اپنی مراد دلی حاصل کرنے میں یہ بات گذر رہی ہوئی زمانہ کے لوگوں کی نسبت تو کتا بون میں سنتی ہیں اور حال میں اپنی آنکھوں سے صد مانگہ ایسا ہی دیکھتی ہیں اور نہ ہی سمجھتی ہیں تمام آدمی دیکھتے ہیں آپ ہی نہ دیکھتی ہو تو خیر نہ دیکھتے ہو گے اور جو لوگ ایسے کسی دہرم میں دیکھ سکتی ہی جاتے ہیں کہ فریبے برائی نام مرشد سنی تلقین پا کر اوسکی تعمیل نہیں کرتے اور اوپر دہرم پر نہیں چلتے اور بد افعال میں اونکے ادہرمی کہنے کے وہ کسی دہرم کے دارن کرنے والے نہیں کہے جائینگے پس اونکی نسبت کچھ سچ بتایا نہیں ہے اگر براہمنہ دہرم میں نام رکھوانے یا کسی کے مرید بننے کی ضرورت نہیں ہے تو میرے نزدیک وہ بچا پو نہیں غور کیجئے کہ معہ آئکے اس نے براہمنہ دہرم کے اور سب نئے پرانے طریقہ خدا پرستی کے کسی نام سنی نامزد ہیں آپ کسی دہرم کا نام لےجی جو بغیر نام والا ہو مسلمانوں کے بہتر فرقوں کے

بھی نام ہیں عیسائیوں کے فرقہ بھی کسی
 نام سے نامزد ہیں اور علیٰ ہذا القیاس
 آپ کے دھرم کا بھی براہمہ دھرم نام ہے
 جسکا ابھان آپ کو ہے اور جسکے ابھان
 آپ نے اسکی غلط فہمی کے صحت فرمایا
 بلکہ برہم ہست نام جو ہستم کو دہ نور نے
 لکھا تھا اوسکے معنی کی اگر ایسا نام تبرا
 دھرم ہے اور جب کہیکو تلقین کرتے ہوتو
 کہتی ہو کہ براہمہ دھرم اختیار کرو یعنی
 جو طریقہ خدا پرستی کے براہمہ دھرم نام
 والے دھرم کے ہیں اونکی بغیل کرو
 پس اب آپ فرمائی کہ براہمہ دھرم
 والو کو نام رکھوانے کی کیونکر ضرورت
 نہیں ہے۔ جوئے نام روپ کے
 بحث کرنے کو جی تو نہیں چاہتا لیکن
 آپ نے اس بات کو بہت طول کر کے
 اصول کے بحث میں لکھا اسواسطے
 لکھنا پڑا۔ واضح ہو کہ علم الہی اور جمیع
 علوم کی تلقین اور تعلیم کرنے والے
 کو مرشد کہتے ہیں اور تلقین و تعلیم
 پانے والے کو مرید کہتے ہیں آپ نے
 یہی بے شک وشبہ کسی سے اس دھرم

کی تلقین پائی ہوگی اور ایسی ہی سبب ہونا
 نے پائی ہوگی ہاں اسکے آدا جارج کو بغیر
 جسے اس دھرم کو ایجاد کیا اوسکو اگر کو
 وہ بھی سکتا ہے کہ اوسنی اس دھرم کے
 تلقین کسی سے نہیں پائی لیکن جس علوم
 کی طاقت سے اوسنی یہ ایجاد کیا اون علوم
 کی تعلیم و تلقین اوسنی ہی پائی ہوگی جسکے
 میں یہ بات دعویٰ سے کہتا ہوں کہ
 جب کہیکو کوئی علم خصوص علم الہی حاصل
 ہوا ہے یا ہوگا تو بلا تلقین مرشد برحق
 اور کامل و پختہ اور نیرزد سکی کلام
 میں طالعیت اور اعتقاد اور یقین لے
 کے بغیر نہ ہوگا نہ ہو سکتا ہے
 اور یہ بیان آپ کا لغو ہے کہ براہمہ
 دھرم میں مرید یعنی کی ضرورت نہیں ہے۔
قال۔ جو شخص کار بد سے باز رہتا ہے
 کار نیگا پابند اور خدا پرست ہوتا ہے
 وہ کسی قوم یا فرقہ میں ہواوسی ہم لوگ
 براہمہ کہتے ہیں پس جو شخص کار بد کا
 کرنے والا ہے وہ براہمہ نہیں کہا
 جاسکتا اور مرشد براہمہ بات نہیں
 کہتا ہے۔ اور مرشد براہمہ بات نہیں

جفظا بر اسبکڑون کار بد کرنے میں باجم
اونکے ہم مذہب کبھی یہ نہیں کہتے کہ
یہ ہمارے مذہب کا نہیں ہے۔

اقول۔ اس قول میں اول کے

فقروہ سے یہ مضمون سمجھا جاتا ہے کہ ہم
دہرم کوئی جدا دہرم نہیں جی یعنی کوئی
محدود فرقہ نہیں ہے بلکہ نیک افعال اور

خدا پرست آدمی کا نام براجمہ رکھ دیا
جیسی کہ ولی عارف اللہ رکھے جس پر ہم ہر
سادہ و غیرہ ناموں سے نیک افعال

اور خدا پرست آدمیوں کو نامزد کرتے ہیں
بڑے غضب کی بات ہے کہ آپ کے تمام
تقریر کے نتیجہ سے اور خصوصاً خاص

بہت سی فرقوں سے یہ بات اچھی طرح
ظاہر ہوتی ہے کہ جیسی مذہب نہیں ہر ایک
دہرم بشیوی شیوی وغیرہ اور سکھانوں

بہتر فرقوں میں ہر ایک فرقہ اور مذہب
اور بودہ پارسی عیسائی وغیرہ میں ہر ایک
فرقہ اپنی جدا اعتقاد اور طریقوں وغیرہ

سے محدود ہے اس طرح یہ ایک براجمہ
ہی علیحدہ اعتقاد اور طریقوں وغیرہ
جس میں بعض بعض عقاید آپ نے اس اپنی

کہ ہماری مت میں جو بیلا میان میں اور
منون میں نہیں ہیں تو جبکہ آپ کا مت
کوئی علیحدہ ہی ہے نہیں تو اس کو

اور متون سے علیحدہ کیوں کہتے ہو
آپ کی ہی تقریر سے یہ بات ثابت
ہے کہ آپ کا مت جدا اعتاید سے محدود

ہے اور ایک علیحدہ فرقہ ہے اس لئے
یہ قول آپ کا کب تک سنی نشین جواز
ہو سکتا ہے کہ ہم ہر مذہب اور ہر قوم

کے آدمی خدا پرست نیک افعال
کو براجمہ کہتے ہیں کیونکہ خدا پرست
اور نیک افعال آدمی سب قوموں میں

اور سب فرقوں میں ہیں لیکن آپ
کے براجمہ دہرم کے عقاید کے پابند
نہیں ہیں اگر تم کسی پادری یا کسی

ولی یا سادہ ہو جہاں تا پر م نہیں کو لفظ
براجمہ سے مخاطب کرو گے تو اس نام
سے کبھی آپ سے مخاطب نہو گا بلکہ مذہب

سبھی کا وہ کسی اور دہرم اور عقاید
کا پابند ہے اور تم کسی اور دہرم
اور عقاید کے پابند نہ ہو تو بیلا یہ

بات کیونکر سن سکتی ہے۔

یہ بات آپ کے عقاید سے بالکل متضاد ہے

جہتی دفعہ میں آپ نے لکھا ہے کہ سنی
اسکا گیان ہے پر ابکار اسکا کسرم ہے
انشر کی بہکتی اسکا اصول ہے اور تمام
انسان اسکے ادکاری ہیں۔ اسمین منتر
اسقدر بات میں پوچھا ہوں کہ پر ابکار
کے کیا معنی ہیں اور عام براہمہ لوگ
کیا پر ابکار کرم روز کرتے رہتی ہیں اور
کن پر ابکار کر سونگا کرنا اور پرفرض
کیا گیا ہے اور براہمہ لوگ انشر کو گون
صفات سے موصوف جانتی ہیں اس نیا
کی سیدایش اور پرورش و فادہ کس طرح
کرتا ہے روح کیا چیز ہے اجبا الملیف
کیف کا کیا مادہ ہی بہکتی کے کیا قواعد
بین اور کمالی کس صورت میں ہوتا
ہے اور نتیجہ بہکتی کا کیا ہے اگر مکتی ہو
تو مکتی کے کیا معنی اور کیا صفت ہے
اور بہکتی کا ادکاری کن صفات سے
موصوف ہو نا چاہئے۔ کہا نے پنی
کی قید کے چھوڑنے کو اگر راستی سکھاتا
ہے تو اسمین کچھ دلیل اور گواہی ہی
ہے اگر ہے تو لکھنا چاہئے۔ اسی ہمار
مٹری کرم فرما براہمہ صاحب میں

اس تقریر کو ختم کر کے آپ کی خدمت
بارکت میں گذارش کرتا ہوں کہ آپ
انہی مہربانی سے میرے استفسارات کا
جواب باصواب ضرور اور جلد دیجیے
اور جواب کو فرصت کم ہو تو براہمہ
سماج کے نڈتوں کو تکلیف دیجیے گا میں
آپ کے اس عنایت کا نہایت مشکور
ہوں گا۔ زیادہ نیاز

رافق نیاز ہرنائین

جواب از طرف یک برہم

صاحب کوہ نور کہتے ہیں کہ یہ سہ ماہی کے لیے جو کہ
بعد گذارش نیاز التماس یہ ہے کہ یہ سہ ماہی کے لیے
مورخہ ۲۳ اپریل سنہ ۱۳۰۰ء میں جو یہ سہ ماہی
کے باب میں ایک مضمون درج ہے
وہ کسی دوست کی ایما سے میری نظر
سے بالفعل گذرا۔ اس مضمون میں یہ سہ ماہی
کے باب میں جو آپ نے فراموش فرمایا ہے
چند باتیں ایسی ہیں کہ بجز ناواقفیت حقیقت
کے یقین نہیں کہ آپ سے یہ سہ ماہی کے
اس لیے چند کلمے بطور اگلی یا اصلاح کے آپ کی
خدمت میں بھیج جاتے ہیں۔ امید ہے کہ
درج پرچہ اخبار فرما دیں گے۔

اول آپ لکھتے ہیں کہ بابو رام موہن
صاحب نے اس خیال سے کہ جو اہل ہندو
عیسائی مذہب کے طرف مخاطب ہیں اور
دل اور دہر سے ہٹی تاکہ مذہب ہندو گم نہ
ہو جاوے یہہ بخیر قرار دی کہ ایک سے

قائم کیا جاوے کہ ہمیں وہ گروہ گمراہ
اپنی رغبت سے نہیں جاوے چنانچہ اہل ہندو
یہہ مت جگانام برہم مت کہاتے قائم کیا
اس قول میں کسی غلط فہمی میں ایک یہہ
جس مت کا آپ ذکر کرتے ہیں اس کا نام
براہم دہرم ہے برہم مت نہیں اور یہہ
نام راجہ رام موہن رائے نے نہیں رکھا
دیوندر ناتھ ٹہاکر جو کہ براہم سماج کے
پردہان اجاگر ہیں اس کے وقت شروع
دوم۔ رام موہن رائے نے براہم سماج
جای پرستش الہی کو قائم کیا نہ براہم دہرم
براہم دہرم کے معنی ہیں برہم کا دہرم
مذہب خدا پس بانی اس مذہب کو
خدا تعالیٰ کے اور کوئی نہیں ہو سکتا اور
شروع اسکے تب ہی سے یہہ مت کے
کی پیدائش سے چنانچہ ہر شے کے دل میں
ہر قوم میں اور ہر ملک میں یہہ مذہب
حقیقی اور عقیدہ پاک موجود ہے اگر غیبا
خیال باطل اور توہمات بالائی اور فساد
باتوں سے جو کہ ہر قوم کے مذہب میں کم و بیش
شامل ہو گئی ہیں روشنی اس آفتاب حقیقت
کی دہنوں میں نظر آتی ہے پس شاید وہ خوش دلی

رام موہن راہی کی جو کہ بہت مذہبون سے واقف اور حقیقت شناس تھی یہ تھی کہ ہر مذہب کے غلطی و فضولیات دور ہو جاویں اور دی سب آپس میں ملکر اور ایک مذہب راست ہو کر خدا پرستی اور خیر خلافت میں متحد ہوں اس ارادہ سے راجہ رام موہن نے واسطی اصلاح ہر مذہب یعنی ہندو اسلام و عیسائی کے جو کہ ایک بڑے حصہ زمین میں پہلے ہوئے ہیں کتا بلکے ہو کر چونکہ راجہ صاحب کا جنم قوم ہندو سے تھا اسلئے زیادہ کوشش اولیٰ اوانی اصلاح مذہب ہندو کے ہوئی چنانچہ جب اوہ ہوں چند کتا بین اس امر میں لکھیں کہ حقیقت ہندو دہرم توحید پرستی ہی نہ ثبت پرستی اور چند رسومات ناقص مثلاً استی وغیرہ کے اصلاح میں متحد ہو کر ہر طرف سے ہندو نام رسوم پرست سلاح منظرہ کے باندہ کر اون سے بھگتیش امری مگر حقیقت کے سامنے باطل کتب کی تیر سکتا بابو صاحب صوفی مہیار بید اور شاستر اور سونو کو شکست ہی بعد واسکر سوا دی دشنام دہی اور نہ ہون کے اور کو بھی چاہ

اون کے پاس نہ رہا جو نادان تھے وہ تو خود غرض ہندو تون کے ان جہوتی تہتوں میں ضرورتاً ہو کر جب ترقی علم سنسکرت و بنگالی وانگریزی وغیرہ کے ہوئی تب لوگوں کی خود انکھین کھلیں اور اونہوں نے راستی کو قبول کیا۔ اس خلاصہ حال سے آپ پر واضح ہو گا کہ رام موہن راہی نے کسی ایک اپنی بنائی ہوئی مست میں لوگوں کو ہندیا یا نہیں بلکہ ہندی غفلت اور غلطی چھوڑ کر راستی کی راہ دکھلائی ہوئی اسکا یہ ہے کہ بناوٹی باتوں میں صرف چٹا ہوں ہیں نہ غفلت چنانچہ اس براہم دہرم میں علما و عظامی زیادہ شامل ہیں جاہل عوام اب تک اپنی بچائی غلطیوں میں مبتلا ہیں دوسرے جگہ براہم دہرم کے اصولوں میں آپ لکھتے ہیں کہ گناہوں کا کفار محض دامیات ہی کہتی اوسی صورت میں تہتو کہ آدمی صدق حقیقت کی گناہ کر ہی نہیں حفظ اس قول سے ہونکو یہ شک ہو گا کہ جہاں گناہ تو یہ محال ہے کہ اوسے گناہ بالکل نہ ہو دی سر نجات کیسی ممکن نہیں نو دہرم کا ماننا محال ہے اسلئے یہاں کچھ تشریح ضروری ہے براہم دہرم

کے اصول یہ نہیں ہیں کہ گناہوں کی کفارہ کرنا چاہئے ہی نہیں مطلب یہ ہے کہ کفارہ سے فواید روحانی حاصل نہیں ہوتے گناہ ایک مرض روحانی ہے پس اسکا مٹا بھی روحانی چاہئے اور یہ علاج وہ ہے جو کہ دہرم شاسترون میں لکھا ہے

कृत्वा पापं हि स न पतन्मात्मा
पापमुच्यते । नैवेदुष्यं पुनरि
ति निवृत्त्या ह्यनेन सा

मनु: ॥ १२३०

یعنی گناہ کر کے جب انسان کو چھٹا داتا تبتے ہر مشر سے معافی مانگے اور یہ غم صادق کرے کہ آئندہ اس گناہ کو باز نہ دہم گا بلکہ دہرم کا یہ کفارہ ہے اور پاکیزگی کے باب میں یہ قول ہے۔

अद्विगं ज्ञानिश्च ध्याति मनः सत्ये
न शुद्धति । विद्या तपो भ्यां जीवात्मा
बुद्धिं ज्ञानेन शुद्धति ॥

یعنی بانی سے صرف جسم کی بیرونی صفائے ہوتی ہے دل راسنی سے پاک ہوتا ہے اور آپنا اور درمیان سے نفس ناطقہ پاک ہوتا ہے اور عقل علم سے صاف ہوتی ہے نتیجے میں اور ایک جگہ آپ لکھتے ہیں کہ شریعت

نے اپنی لکچر میں بیان کیا کہ دان اپنے خیر و خیرات وغیرہ جتنی کرم ہیں سب فضول ہیں۔ یہاں بھی کہہ غلط نہیں تھا اور جیسا کہ کیونکہ فی الحقیقت دان فضول نہیں ہے لوگ جبکو دان پن سمجھتے ہیں یعنی کسی ایک خاص ذات کو کسی خاص دن اس ارادہ سے دنیا کہ اسکا بدلہ جبکو عاقبت میں ملے اور جس شخص کو دیا جاسی خواہ وہ مالدار ہو اور تمام اوقات اپنی بنیادہ اور سستی میں صرف کرتا ہو اس قسم کے جو دان ہیں کہ بیشک فضول ہیں مگر جو دان کہ اصل یہ یعنی محتاج کو یا فائدہ عام کے لئے دئے جاوین وہ نہایت ضروری ہے۔ حبیب رحم اور دست خیر نہیں اوسی کہی خدا پرست نہیں کہہ سکتی۔

چوتھے آپ لکھتے ہیں کہ اثر بر اہم مت کا زیادہ ترادسی طبقہ میں پہنچتا رہا جسکو موقع سیر کتب اگر نری اور بنگالی کاٹا اور جو اصول اور ماہیت اپنی اصل طریقت سے بے علم رہے باقیو دندہ ہی سے گہرا کر ازاں اور فارغ انبالی کی طرف متوجہ ہوئی اور انکے مزاجی اور سہل پسندی کے مطیع ہوئی انکے

اس میں شک نہیں کہ علم سنسکرت سچے جہیز
تمام کتابیں ہندو دھرم کے ہیں بہت کم
لوگ واقف ہیں مگر اس سے یہ خیال کرنا
محض غلط ہے کہ بہ نسبت اور ہندوؤں کے
براہم لوگ ہندو دھرم کے اصول اور
کو کم جانتے ہیں براہم لوگ زیادہ برہمن
ہیں اور بنگالی زبان میں ہندو دھرم
کی جتنی پستکیں ترجمہ کی ہوئی ہیں اتنی
اور علاقہ کے سنسکرت خوان پنڈت
بھی نہیں جانتے ہوں گے بنگالی زبان خود
سنسکرت سے اتنی علاقہ رکھتی ہے کہ اور کوئی
زبان اتنی نہیں رکھتی سو اس کے برابر
سماج کے جو لوگ بانی ہیں دھرم علم سنسکرت
کے اچھے پنڈت ہیں فی الحقیقت یہ علم سماج
میں پیدا اور شائع کر کے جتنی تلاش ہوئی ہے
اور ہندو دھرم کی جتنی جتنی پستکیں
موجود ہیں اور دیکھی جاتے ہیں اور
علاقہ کے پنڈتوں کو ان کے نام سے ہی
اچھی واقفیت ہوگی ثبوت اس کا کلکتہ کے
تنو بومنی پتھر کا ہے جہیں پیدا اور شائع
ہر مہینے میں ایسی امور درج ہوتی ہیں
جس سے سنسکرت کے پنڈت تخریب

جانتے ہیں اور جو کہ آب فراتے ہیں کہ
براہم لوگ نازک مزاجی اور سہل پسند ہیں
میں طبع ہوئی ہے نہایت خلاف واقع ہے
کیونکہ براہم لوگوں کو مشکلات ہی زیادہ ہیں
اول چاروں طرف سے لوگوں کا بلکہ ان کی ہر
جو کہ براہم دھرم کے مخالف ہیں تصدیق
دوم اپنے شہوات نفسانی کو ضبط کرنا اور
بڑے کاموں سے باز رہنا کیونکہ ان کا
رکھوالی صرف ان کا دھرم ہی نہیں ہے
بلکہ اس پاس کے تمام لوگ بھی ہیں اور
ادھی زنا کاری شراب خواری ربا کاری
دروغ گوئی جتنا چاہے عیب کریں گے
کرنا ہوا اس سے کچھ نہیں کہیں گے بلکہ اگر
شاخو ان ہوں گے اور براہم میں اگر ایک
شمہ عیب کا بھی دیکھ لیں گے خواہ سچ خواہ
جو ٹھہ تو سارے میں رسوا کرینگے بلکہ
اس کے سب سے تمام براہم دھرم کو عیب
لگا دیں گے پس سہل پسند و نکار براہم ہونا
محال ہے اور یہ ہی سبب کمی تعداد
براہمنوں کا ہے نہ کہ جو آپ خیال کرتے ہیں
کہانے پینے کی چوچھا کے غامی ہی چند
سہولیت نہیں ہو جاتی کیونکہ وہ لوگ بھی

وہ ہی چیزیں کہاتے ہیں جو کہ جو چھاؤلی کہاتے ہیں۔

پانچویں آپ لکھتی ہیں جو کہ اصل مدعا تو نادارنہ طرقت کا یہ ہے کہ جو ٹہہ نہ بویں ریاکاری نہ کریں کیسکا مال نہ چورائیوں وغیرہ مگر عموماً زیادہ تر اس طبقہ اور طرقت میں رواج یہ ہے کہ مرید اس کے نام کو صرف برہم مت میں اور آزادی کھانی پینے کے سوا اور سب صفات بلا کر طاق رکھتی ہیں اتنے اونچے کہ کیسکا ماتہ یہی نہ ہو سچ سچ گناہ سی ہی دیکھتی نہ پائیں۔ یہ قول ہی محض غلط ہے اگر آپ اصول براہم دھرم سے وقف ہو تو ایسا کبھی نہ فرماتے براہم دھرم مثل اور متون کے نہیں ہے کہ نام رکھ لینی سے اور مرید بننے سے ہی اور ست کا ہو گیا براہم دھرم میں کوئی نام رکھوانے کی یا کیل مرید بننے کی نشان دہی کی ضرورت نہیں ہے جو شخص کار بدی باز رہتا ہے کارنک کا پابند اور خدا پرست ہونا ہے وہ کسی قوم یا فرقہ میں ہو اسی ہم لوگ براہم کتھی میں ہیں

جو شخص کہ کار بد کارنے والا ہے وہ براہم نہیں کہا جاسکتا ناظر ہے کہ اور متون میں یہ بات نہیں ہے ایسی بہت ہندو مسلمان عیسائی ہیں جو ظاہراً سیکڑوں کار بد کرتے ہیں تاہم ان کے ہم مذہب کبھی یہ نہیں کہتی کہ یہ ہماری مذہب کا نہیں ہے براہم مت کی کسی ایک شخص کا نام ہی ہے بتائی کہ جو کار بد کرتا ہو اور براہم کہلاتا ہو اگر آپ کسی ایک شخص کو یہی نہیں جانتی تو اور دن سے سن سنا کر ایسی بات بڑی بعید از انصاف ہے۔

چھٹی آپ راجی دتی ہیں کہ بابو کی خدمت میں اور بہائی رام سنگھ دونوں براہم اتھاتے کر کے جن جن عقاید اور قواعد میں خلیو اختلاف بہت جہالت اور علمیت کے ہی سیکو اصلاح دیکر کل عالم پر حاوی اور مضابطہ ہو سکتے ہیں مگر خیر اوسیدن تک ہے کہ سرکار عظمت مدارکن اکہونسی دیکھ رہی ہے اپنی قاعدہ کے بموجب عقاید مذہبی میں مداخلت کرنے میں متخل ہو رہی ہے صرف توجہ کی دیر ہی جسکے ہوتی ہی قلع و قمع تمام ہوا بند یون کا آنا فائین ہو جادی

اور اوسوقت نہ تو کو کے کہیں نظر آوے گا
 نہ نرکار ہی اور بیدار نہتی و برہم متی کو کھینچے
 انہ۔ بابو کشید چند اتفاق صرف بہائی
 رام سنگھ سے ہی نہیں بلکہ کل عالم سے چار
 بیس اہتہ اون پر حاوی اور ضابطہ ہوؤ
 کے نہ اونکو خواہش ہی نہ اونکے اختیار
 ہی آپ خیال کرتے ہیں کہ مذہب کی
 ترقی یا منزل انسان کے یا بادشاہ کے
 اختیار میں ہی مگر یہ غلط ہے۔ بغیر خدا
 خدا کے ایک انسان کی کیا طاقت ہے
 جو ہزار ہا لاکھوں کے دل پر موثر ہو
 اور بادشاہ کی کیا مجال ہے کہ کار الہی
 روک سکے بس مالک الملک ہونے کے
 جبکہ اب آپ خوشامد کہتے ہیں یہ وہی
 لوگ ہیں جنکا مذہب اس کے بانی کے
 جیتی جی سو ڈیہ سو آدمیوں میں پہلا
 اور بہت سی دشمنوں اور بادشاہوں نے
 اس کے نابود کرنے میں حتی الفدور کوشش
 کی مگر کیا ہوتا ہے راستی کے ایک نہ کو ایک
 بادشاہ کیا کروڑوں بادشاہوں کی
 طاقت نہیں کہ برباد کر سکیں دنیا پر شوکو
 بیشک یہ سب باتیں ہوا بند ہی کے ہیں

مگر جنکا خیال پریشیر پر اور عقبی پر ہے
 وہ تمام دنیا کے خوف سی ہی راستی
 ترک نہیں کرتے دنیا کی تواریخ میں
 آج تک کوئی ایسا بادشاہ ہوا ہے
 کہ جو کسی دہرم کو جبراً کم کر سکا ہو
 یہودی وغیرہ نے بہت ستایا ہو مگر
 ہندوؤں نے منہ نہ کو مسلمانوں نے
 مگر جبر سے کچھ ان مذہبوں کا نقصان
 ہوا بلکہ جبر سے دہرم کی پرکشا ہوتی
 ہے اور تبتہ اور بھی زیادہ ہوتی
 ہوتا ہے۔

ساتویں اخیر میں آپ یہ ہدایت
 کرتے ہیں کہ بابو صاحب اتنی بات
 اپنی مت میں داخل کریں کہ کہانی
 پنی کی کہل یعنی آزادی دور کر دے
 جس سے ایک گروہ عظیم کو صریح نصرت
 ہے اور اسی باعث ہی اوکلی مت کا
 نام عموماً اگہوری کہا جاتا ہے یا منتر
 کے ذوق فریق بنا دین ایک آزاد
 دوسری مفید اس صورت میں عموماً
 کل طبقہ ہندو خزانہ پر اونکا پنچہ پڑ
 جاوے گا اور عجب نہیں کہ رفتہ

مقید لوگ بھی آزادی کے طرف رجوع پاؤ
الغیر یہ اسے آپ کی اس خیال سے ہے
کہ گویا باکوشب چند رسیں بربراہم دہرم
کے بانی ہیں جیسا چاہیں ویسا اس دہرم
کو بنا سکتی ہیں میں پہلے کہہ چکا کہ براہم دہرم
کا بانی بربراہم ہے کوئی انسان نہیں ہے
راستی اسکا گمان ہے پر اوپر کا اسکا گرم
ہے اور بشر کی ہگت اسکا اصول ہے اور
تمام انسان اسکے ادھکاری ہیں۔

جب راستی یہ سکھلاتی ہے کہ کہانی بیٹے
کی قید یا آزادی کچھ دہرم سے تعلق نہیں
رکھتی دہرم ایک روحانی شے ہے تو کوئی
براہم راستی کے برخلاف کیونکر ہدایت
کر سکتا ہے اور اگر کرے بھی تو دوسرے
اوسکے کب سبب گے مگر اس سے یہ نہیں
سمجھنا چاہئے کہ براہم لوگ کہانے پنی میو
مثل گھوریوں کے ہیں گھوری اوسکے پتھر
ہیں کہ جو مردہ سیلا وغیرہ تمام چیز کہا سکتا ہے
جسٹ انسان کو نفرت ہوتی ہے لیکن براہم
لوگ ایسی کوئی چیز نہیں کہاتے جو اولاد
نہ کہاتے ہوں شراب پینا براہم لوگ نہ
سمجھتی ہیں ماس کہانا بھی ہتھوں کی راسی

انسان سب سے چنانچہ باکوشب چند رہی ماس
نہیں کہاتے پس براہم کو گھوری کہنا
ناحق دشنام دہی ہے ان یہ ضرور براہم
لوگ مانتی ہیں کہ کسی انسان کے چہرے سے
اگر تہہ اوسکے غلیظ نہ ہوں کہانا ناشدنیہ
ہو جاتا اسلئے دہی جو چچا کا بچا نہیں کہتے
تاہم بہت براہم ایسے ہیں کہ جو ہم قوموں کی
بہتری کے خواہاں ہو کر مہندوں کے تمام
قیدوں سے جو کہ بے گناہ ہوں یکبارگی الگ
ہو جانا مناسب نہیں سمجھتی اور جن لوگوں سے
مہندوں کو نہیں برتنے اوسکے ساتھ دہی
بھی کہانا مینا نہیں کرتے مگر اسکے یہ مراد نہیں
کہ اوس لوگوں سے دس نفرت کرتے ہوں
یا اوسکو مثل برادر کے نہ سمجھتی ہوں پس سوات
کے باب میں براہم لوگوں میں بالفعل خود
دو فریق ہیں (کیکے بنانے سے نہیں) ایک
قوم کے اپنی اپنی الگ رسوم ہیں اوس سہو کا
ایک کہنا براہم سماج کا مطلب نہیں ہے مگر یہ
ضرور ہے کہ جو بد رسوم ہوں جن سے انسان کو
نقصان پہونچتا ہو اوسکا اصلاح یا ترک مناسب
خلاصہ کلام یہ ہے کہ براہم دہرم کی شروع
باتر فی انسان پر موقوف نہیں ہے یہ دہرم

کسی ایک خاص گروہ میں مقید ہو سکتا ہے جو لوگ کہ اسکے اصول پر عمل کرتے ہیں دوسری ہی براہیم ہیں اور اسکے اصول اور قواعد اگرچہ روحانی ہیں بیرونی اور بنیاد ملی نہیں تاہم ایسا کوئی کار دنیوی نہیں ہے کہ جہیں یہ ہدایت نہیں دی سکتا آپ کے مضمون میں اور جو جو باتیں ہیں بہ سبب خفیف ہونے کے اور خوف طوالت کے منردک ہوتے ہیں امید ہے کہ مضمون مرقومہ بالا پر غور فرما کر اور سچلے ساتھ اسکا بچا کر کے پہلے راہی اپنی کو اصلاح فرما دینے۔

جواب مضمون مندرجہ کوہ نو

مورخہ ۲۴ - اگست ۱۸۶۷ء
اول - تحریر کنندہ صاحب نے یہ شک ہوا ہے کہ اگر براہیم دہرم نام بابو دیوند ناتھ ٹھاکر کی وقت سے شروع ہوا تو اس دہرم کا آغاز شروع مخلوقات سے کیونکر ہے۔ واضح ہو کہ نام اور نامی کے آغاز میں زمانہ کا ہونا کچھ عجیب نہیں دیکھی ہر شے نامی سیارہ کا آغاز شروع مخلوقات سے ہے مگر نام اسکا ہر شے چند روز ہوئی ہر شے

نیز مقرر کیا بطرح اگرچہ براہیم دہرم شروع مخلوقات سے ہی مگر باشندگان ہند کو عام مہم ہوئی کیونکہ نام اسکا براہیم دہرم بابو دیوند ناتھ ٹھاکر کے وقت سے مقرر ہوا (براہیم دہرم ایک لفظ مرکب منکرت زبان کا ہے) اس نام کے رکھنے کی ضرورت اسلامی ہے کہ پہلے ایسا نام موزون کوئی مشہور نہ تھا کہ جتنی وہ دہرم اصلی سمجھا جاوے جسکے بیچ باربعالی نے ہر شے کے آتما میں بوی ہے۔
دوم - صاحب تحریر کنندہ لکھتے ہیں کہ اگر براہیم دہرم روز نازل سے ہی تو اسکا نام ہی روز نازل کا اور ہو گا کیونکہ یہ نام تو بابو دیوند ناتھ نے رکھا ہے اور جب نام بدلا ہی تو اور بھی کچھ بدلا ہو گا الٹ - یہ دلیل صرف خیالی ہے کیونکہ روز نازل سے جتنی چیزیں ہیں سب ہی کے نام کچھ انسان نے مقرر نہیں کر لئے ہیں نام رکھنا تو ذرا رہے شمار چیزیں ایسی ہیں کہ انسان کو ہنوز معلوم ہی نہیں ہوئی ہیں اور جو جو معلوم ہیں ان سب کے ہی نام مقرر نہیں ہیں - خیر دہرم مذکورہ کا اگرچہ کوئی خاص نام پہلے مشہور نہ تھا

براہم فقط دہرم ہی اسکا نام تھا مگر چونکہ لوگوں نے اس لفظ کو فضول باتو متبن استعمال کرنا شروع کیا اور دیگر الفاظ کے ساتھ اسکو ملا کر بہت اقسام کے مختلف ہرم ٹھہرائے جیسے ہندو دہرم، بودہ دہرم، عیسائی دہرم، مسلمان دہرم وغیرہ اسکی اصل دہرم جو کہ ایک ہی ہے اس کے عام فہم ہونے کے لئی فقط دہرم نشتر یا براہم دہرم یعنی خدا کا دہرم کہا گیا پس اسی ظاہر ہوگا کہ بابو دیوندر ناتھ نے نام قدیم کو بدلایا نہ بلکہ اسکو نشتر یا مقرر کیا تاکہ لوگ مخلوق پرستی کو خالق پرستی پر متحدہ سمجھیں۔

سیوم۔ لفظ مذہب خدائی سے ہماری مراد اس مذہب اصلی کی جیسا کہ نشتر اور پکی گئی۔

چہارم سوال کیا ہر ایک دل اور مذہب اور ملک میں یہ براہم دہرم موجود ہے تو ظاہر اور توہمی سی ہو چکا ہے کیونکہ کہلائی دنیا سے الگ جوابان ہر قوم انسان میں براہم دہرم موجود ہے جو لوگ صرف بنگالیوں میں ہی اس دہرم کو سمجھتے ہیں دی اس دہرم کو نہیں دیکھتے

صرف ہر دینی باتو مکو ہی دہرم خیال کرتے ہیں۔ براہم دہرم سے مراد یہ ہے کہ اپنی خالق کی پرستش کرنی جتنی ہوگی تہذیبی حاصل ہو پرستش اسکی

नसित्रीतिसवियकार्यसाधन

ہے یعنی اوستی محبت کرنی اور جو باتیں کہ اسکو پسند ہیں ان پر عمل کرنا اب فرمائی کہ ایسا کون انسان ہے کہ جو شہوت بہت اپنی خالق سے محبت نہیں رکھتا یا کار نیک جو کہ اسکو پسند ہی نہیں کرتا پس اس صورت میں براہم دہرم سب میں ہے اور سب مذہبوں میں جو مگر سب مذہبوں کو پورا براہم دہرم نہیں کہہ سکتے کیونکہ انہوں سوا تو دہرم دہرم کے فضولی باتیں اور برخلاف براہم دہرم کے ہی بہت نشتر ہیں

پنجم۔ سوال یہ آفتاب حقیقت اصلی حالت پر کس زمانہ میں روشن تر تھا اور کسے غبار پر گرد ہوندا نظر آنے لگا؟ جواب یہ آفتاب حقیقت براہم لوگوں کے یعنی خدا پرستوں کے دل میں ہر زمانہ میں روشن رہا اب یہی ہے اور ابندہ ہی رہیگا مگر کم فہم لوگوں کو اور مخلوق پرستوں کو ہر زمانہ

دھونڈنا نظر آتا ہے اور آئینہ بھی ایسی گونگونی کو
دھونڈلا ہی نظر آویگا۔

ششم۔ اقول کا جواب۔ راجہ رام

کے مباحثہ کی تمام کتابیں اور انکی تصنیفات
تلاش سے مل سکتی ہیں مگر یہ کتابیں زیادہ
انگریزی یا انگریزی حروف میں ہیں اور میں سے
چند کتابوں کے نام یہ ہیں م میں انکا

چونکہ *Vedantic doctrine*

undisputed ترجمہ اپنی شدائی پرست

تسخیر الموحیدین علاوہ انکے متقویوں دینی
بشر کا کلکتہ میں بھی انکے مباحثہ کا حال بہت
درج ہے۔

ہفتم صاحب تحریر کیلئے فرمایا

کہ بیشک مذہب ہندو توحید پرستی ہے لیکن

بہت پرستی کرنے سے کچھ توحید جاتی نہیں

رہتی بلکہ بہت پرستی ہی اپنے درجہ پر جائز

ہے اور انجام میں اس سے بھی وہی

پہل حاصل ہوتا ہے جو توحید پرستی ہی

کیونکہ بہت پرست ہی ایک پرست کو بھی جیت

ہیں پرست کی تصویر سامنے رکھتی ہیں

جو آپ سچی توحید پرستی ہونے سے اس کے

ساتھ بہت پرستی یا کوئی مخلوق پرستی

نہیں رہ سکتی کیونکہ پرستش یا محبت کا

یہ خاصہ ہے کہ یہ ایک ہی کی نسبت سچی

ہوتی ہے بہتوں پر ہونے سے سچی اور خالص

نہیں رہتے شاسترون میں ہی لکھا ہے

کہ بہکتی۔ **अवभिचारिणी**

ابلی ہی چارنی ہونی چاہی یعنی ایک سے زیادہ

پر نہ ہونی چاہی۔ بہت پرستی کسی درجہ پر جائز

نہیں کیونکہ پرستش اپنے سے بزرگ خالق

کی کرنی چاہئے جت نہ انسان سے بزرگ سے

نہ اس کا خالق ہے نہ اس کے پرستش کو سمجھنا

بہت پرستی نہایت بی عقلی ہے بہت پرستی

سچی جو توحید پرستی کا فائدہ حاصل ہوتا ہے

اس کا ثبوت کیا۔ پرستش کی تصویر ہی ہندو

اس کو سامنے کیا کہ انکی چنانچہ مید کی شرتی

ہے۔ **नतस्य प्रतिमाः सियस्य नाम**

मह्यशः یعنی اسکی کوئی تصویر نہیں

جس کا نام سے بڑا مشہور ہے۔

ہشتم قول بید اور شاسترون نے

ادھکار یعنی لیاقت کے موافق عام کیو اسطی

توحید پرستی اور بہت پرستی دونوں بیان

کئے ہیں الخ جواب توحید پرستی کے باب میں

بید اور شاسترون میں جو آپدیش ہی اس کو

आत्मानमेवप्रियमुपासतेनहा
सप्रियममासकंभवति सयोःन्य
मात्मनःप्रियमुवातेह्यात् प्रियं
रोत्सतीतिइश्वरोहतथैवस्यात्
ततोयउत्तरतरंतदहूममनामयं
यपतद्विदुरस्तत्तास्तेभवन्ति
अथेतरेऽतमेवापियन्ति
अन्ततमःप्रविशन्ति येसम्भतिषु
पासते।

معنی شرتی ہاں
۱۔ جو زبان سے ظاہر نہیں ہوتا زبان
جس کی اپنی طاقت گویا چلی کرتی ہے اسی کی
تم برہم جانو لوگ جس کی پوجا کرتے ہیں
وہ برہم نہیں ہے۔

۳۔ جو دل کے خیال میں نہیں آتا جس کی
ذریعہ سے دل خیال کرتا ہے اسی کی
تم برہم جانو لوگ جس کی پوجا کرتے ہیں
وہ برہم نہیں ہے۔

۴۔ تمام شے یا ناپایدار میں جو پائیدار
تمام ذی روح جو مکا جو روح ہی جو اکیلا
ہیوں کی حاجت روائی کرتا ہی اور
پریشیر کو جو بھل اشخاص آتما میں موجود
دیکھتے ہیں وہی نجات حاصل کر ڈھیں
اور جو ایسے نہیں دیکھتے وہی نجات
نہیں پاتے۔

اوسکی برخلاف کہیں نہیں لکھا۔ اور بت چڑھ
کی ہدایت مجھ یقین ہے آپ بید میں کہیں
نہیں نکال سکیں گے اور پوران وغیرہ میں
بھٹے بعضی شیوں کی راہی اگرچہ بہت سستی
کے باب میں رہے مگر چونکہ بید اور پورا
دونوں میں برہم کے سوا ہی دوسرے
کی پرستش اور خصوصاً بت پرستی کی بہت
نندا لکھی ہے اسلئے ظاہر ہے کہ بید اور شاستر
کے مصنف بہت بڑے منی بہت پرستی کو
زبون جانتے تھے واسطی تصدیق اس کلام
کے چند شرتی اور سرتی معنی کے ساتھ ذیل
میں درج ہوتے ہیں۔

अतयः

यद्वाचान्शुदिनेयेनवागभ्युयते
तदेव ब्रह्मत्वंविहि नेदं यदिदमुपा
सते यन्मनसानमउतेयेनाइर्म
नोमतंतदेव ब्रह्मत्वंविहि नेदं यदि
दमुपासते

नित्योनित्यानांचेतनश्चेतनाना
मेकोबहूनांयोविदधातिकामान्
तमात्मस्थंयेऽउपशपन्निधीरास्ते
षांशान्निःशाश्वतीनेतरेषां
आत्मानमेवप्रियमुपासीत सय

۴۔ پرانا کوہی غریزہ جاکر ادا ہوتا ہے جو شخص محبوب پر مانتا کی ادا ہوتا کرنا ہے اور اسکا محبوب کبھی مجبور نہیں ہوتا ۵۔ مگر جو شخص کہ پرانا کوہی کے سوا کسی دوسرے کو غریزہ جانتا ہے اور اسکو اگر خدا پرست کہے کہ محبوب تیرا فنا ہو گا تو اسکو کہنے کا اختیار ہے اور ایسا ہی ہوتا ہے۔

۶۔ ان سب چیزوں سے جو برتر اور انکا خالق ہی وہ ہے شکل اور برسر یعنی لا تبدیل ہے اور اسکو جو جانی ہیں وہی حیات خدادانی حاصل کرتے ہیں اور جو نہیں جانتی وہی رنج ادا ہاتے ہیں۔ ۷۔ جو مخلوق کی پرستش کرتی ہیں وہی ربے اندھیرے کو کھوپڑا پرست ہے اور جو نہیں کرتے وہی خرابا پرست ہے۔

سنتی

किं सत्यं तपसां नृणां यच्चोपादेव
लभां दर्शनस्यर्शनमश्नमद्वासा
श्चेत्तदिकं यस्यात्मबुद्धिकृपायेति
धातुके सधीकलत्रादिषु भौमद्र
ज्यधीः यन्तीर्थबुद्धिः सतिलेन
कर्हिन्ति ज्ञनेषु भित्तुषु सपयोगा
३: श्रीमद्भागवते

سمرتی

۱۔ جو لوگ نیک اعمال بہت کم کرتے ہیں اور بہت شکوہ و غم دیتا ہے نظر آتے ہیں وہی مہاتماؤں کی ملاقات کو رشاکہ قدوسی و استغفار حقیقت کو کیا جانے۔

۳۔ جو بادی اور لمبی اور صغریٰ و جسم کو آتما سمجھتی ہیں زن و فرزند وغیرہ رشتہ داران کو اپنا سمجھتی ہیں اور مٹی وغیرہ کی بنائی ہوئی مورتوں کو معبود دیکھنے پر جا کی جو سمجھتی ہیں اور پانی کو جو تیرہ سمجھتی ہیں اور دانشمند کی عزت نہیں کرتے وہی خرابا پرست ہے۔

۴۔ کیا راجہ صاحب نہیں جانتے تھے کہ مخلوقات میں تین گن ہیں مٹی اور اسی وضع سے لوگ مختلف ہیں اور جبکہ ایک بابا کے چار بیٹے تھے نہیں ہوتے تو تمام خلق اللہ کیونکر ہو سکتی ہے۔ جو آپ نیک ہیں گن بہت ہیں اور لوگ مختلف الطباع اور مختلف الامور ہیں۔

مگر اسلمی کی طریقہ مذہب یعنی راہ راست کو
 یہی تین گن کا مختلف کرنا چاہئے۔ نہیں
 صاحب غلہ ایک ہی اوسکار استہ ہی ایک
 ستونگن ہی دہرم ہے پس جب تک دس
 ایک سچا اور ستونگن کے راستہ پر لوگوں کی
 گتہ تک دس ایک غلہ اکونہین پکیز
 گے دہرم کا کام مختلف اور مقبوح طابع
 کو ایک کرنا اور سدھارنا ہے نہ کہ اون
 طابع کے واسطی دہرم خود مختلف اور
 رجو تو گنی یعنی مقبوح ہو جاوے۔

دہرم۔ قول۔ میری رائی میں یہہ
 کوشش لوگوں کی بہرشت اور خراب
 کرنے کیواسطی ہوئی ہے نہ کہ رو براہ اور
 صدق پر متوجہ ہونیکو کیونکہ جو لوگ بستی
 یہی چوڑ دین گے اور اس درجہ تک
 اونکی رسائی نہ ہوگی وے ادہرم کے
 رہنیکر نہ او دہرم کے دین کے رہنیکر نہ دینا
 الخ جواب خدا پرستی اور نیک اعمال
 کے ہدایت کو جو بہرشت اور خراب
 کرنے کی کوشش سمجھتی ہیں وہی خود
 بہرشت یعنی گمراہ ہیں اگر اس کو بہرشت
 نہیں کہتے تو فرمئے کہ بہرشت کسکو کہتے ہیں

۔ پریشی سب گمراہوں پر اپنی کراگری
 اور سچے راستہ میں لاوے۔ جو شخص
 خدا پرستی میں کامل نہیں ہوتا اور بستی
 چوڑ دینا ہے وہ ہی خراب نہیں ہوتا۔
 کہنے کیابت پرست سب دہرمی ہوکر
 ہیں اور جنہوں نے بت پرستی ترک کی
 ہے وہ سب خراب ہیں۔ اگر آپ اپنی
 رائی سے شاستر کی رائی کو قومی جانی ہیں
 تو ذرا دھیان دیجیے کہ شاستر میں کیا لکھا ہے

नहिकत्याहकृच्छ्रिदुर्गतितागच्छति

گیتا میں جب راجن نے پوچھا کہ درستی
 کی کمالیت کو جب انسان نہ پہونچے اور دیو
 راستہ کو چوڑ دے تو اوسکی کیا حالت
 ہوتی ہے اسکی جواب میں کرشن نے فرمایا۔
 اسی پیارے نیک کام کے کرنے والے
 کی خرابی نہیں ہوتی۔ اور یہاں گوتیز
 ناراجی نے فرمایا ہے

त्यक्त्वा स्वधर्मं न चरणा सुजेरो र्भज
 त्रयकोऽथपतेततो यदि यत्र क्त्वा
 भद्रमभद्रमुष्किं को वाऽर्थ आप्नो
 भजतो स्वधर्मतः (श्रीमद्भागवते)

یعنی جو شخص برنوں کے خاص دہرموں کو چھوڑ
 پرستش آہی میں مشغول ہو کر کامل نہ ہو کر کسی

سب سے گریز تو کیا اور کسی خرابی ہوگی
کبھی نہیں اپنی خاص دہرموں کے بموجب
عبادت کرنے والوں میں سے ہے کسی
نجات پالی ہے۔

جواب خط مندرجہ کوہ نور

۳۱۔ اگست ۱۹۶۷ء

۱۔ علم سنکرت و بنگالی و انگریزی
مراد ان زبانوں کی نہیں ہے مگر ادین کے
جو ان زبانوں میں ہیں اور ختمی قدر
رحمت نشانی اور قواعد سفر پروردگار
کے ظاہر ہوتے ہیں اور دیگر مفید باتوں
خبر ہوتی ہے۔

۳۔ علم آہی سنکرت وغیرہ سب سے
تھوڑا بہت ہے اور شروع علم کی براہم
کے ساتھ ملے کہ چونکہ علم اور دہرم دونوں
اتما میں رہتی ہیں مگر چون چون علم
کی ترقی اور درستی ہوتی جاتی ہے
تو ان دہرم اصل کی بھی پہچان
جاتی ہے چنانچہ علم سنکرت کی زنا
سلف میں جیسی ترقی ہوئی تھی ویسی ہی
اس ملک میں براہم دہرم ہی ظاہر ہوا

ان دنوں میں جیسی علوم مندرجہ انگریزی
اور بنگالی وغیرہ ترقی یافتہ اور درست
ہو رہی ہیں اور علوم مندرجہ سنکرت سے
واقفیت ہوئی ہے ویسی ہی دہرم کی بھی
درست پہچان ہوئی ہے۔

۴۔ سنکرت زبان میں جو شرعی
سمرتی پوران منتر وغیرہ شاستر میں
میں کچھ نہ کچھ براہم دہرم پر پتی پاوت
ہوا ہے بنگالی اور انگریزی میں بھی جو
دہرم کی کتابیں ہیں سب میں کم و بیش
براہم دہرم پر پتی پاوت ہوا ہے گر ان
زبانوں میں ایسی کتابیں بہت کم ہیں
جنہیں سوائے براہم دہرم کے اور
کچھ نہ ہو۔

۵۔ رام موہن راس نے کوئی دہرم نیا ایجاد
نہیں کیا اس بات کو تو آپ سمجھ کر جاہل
اور عوام الناس نے جو براہم دہرم کو
بالکل قبول ہی نہیں کیا یہ میری مراد
نہیں مراد میری کہنے کی یہ تھی کہ وہی
لوگ زیادہ تر اپنی غلطیوں میں مبتلا ہیں
جس سے پابجا نامی کہ کوئی کوئی اور کچھ کچھ
ادین سے براہم ہی ہیں۔

۵۔ واہ واہ ری دعویٰ وغیرہ الفاظ
 نظر کے ہیں ان کے جواب نہی کی کمی ضرور
 نہیں مگر اٹا کہنا لازم ہے کہ تحریر کنندہ
 صاحب اگر براہم دہرم کے حالات دریافت
 کرنا چاہتے ہیں تو نمزنا اور شیلٹا کو اختیار
 کریں کیونکہ بغیر سکنی کے راہ خدا نظر
 نہیں آتی۔

۶۔ بید شرتی شاستر اور پرائونٹ کے
 اقوال کی درباب براہم دہرم کے جوہر
 سند چاہتی ہیں وہ سند ہم بہت دی سکتے ہیں
 اگر آپ اپنا نام اور پتہ لکھیں تو ایسی قول
 کی کتاب بکری پاس ہیج دین ورنہ آگے ہی
 کتاب شرتی میرے پاس معرفت صاحب
 جتیم کوہ نور کے ہیج ہیج مین واسمیں نشان
 کر دوں گا کہ کون کون اقوال براہم دہرم
 کے ہیں اگر حسب اخبار اجازت دیوں
 اور ان کے اخبار میں درج کرینگے گنجائش
 ہو تو ایسے اقوال میں اولیٰ پاس لکھوں
 ہیج سکتا ہوں۔

۷۔ آئیے جو سات سادہ میں حصول
 نجات کے لکھی ہیں اور کہتی ہیں کہ بنیام
 شاستر و نہیں باہی جانی ہیں ازراہ ہر

کوئی شرتی لکھتی جس سے یہ سادہ میں باہی
 جادین اور اولیٰ شرتی کیجئے اور ان میں
 باہم کیا فرق ہے وہ ہی لکھتی تاکہ قول ہیج
 عام فہم ہو جب آپ یہ لکھیں گے تب میں
 عرض کر دوں گا کہ ان میں براہم دہرم کو
 اور کتنا ہے۔

۸۔ آپ پوچھتی ہیں کہ براہم دہرم کا
 بیان کرنیوالہ قدیم اجارہ کون ہے۔ جواب
 جن جن اجارہ جن نے دہرم کے باہر
 کچھ لکھا ہے ان سبوں نے کم و بیش
 براہم دہرم کو بیان کیا ہے اجارہ حق
 اور کامل صرف الہی ہے۔

۹۔ پہر آپ پوچھتی ہیں اوسنی اور
 عقاید اور اجارہ نہانے کہانے پنے
 خور دنی ناخور دنی اشیاء کی تعمیر کرنی
 اور تحصیل علم اور نکاح وغیرہ کی کیا تہ
 کی ہیں اور اوسکی کیا ہے اور وہ
 منکر کن سید کے ہیں جیسے کہ اس باتوں
 دہرم بید پرتی پادریہ کے جدا جدا معین

ہیں الخ۔ جواب نہانے کہانے پنے
 وغیرہ باتوں کے سیکس کے لئے ہم لوگوں کو
 کسی اجارہ قدیم کی پوہی دہونے

کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ حسبِ دلت
خدا نے سب کو اتنی عقل بخشی ہے کہ کہہ کر
کسیلے نہا ناچائے تحصیلِ علم اور نکاح
وغیرہ کرنا چاہئے کیا کیا کہا نا پنا چاہئے
اگر زیادہ تشخیص کی ضرورت ہو تو نہاٹے
کہا نے پنی کا علمِ طبیب سے سیکہ سکتی ہیں
نہاٹے کہا نے پنی کے وقت میں کسی
متر کے پڑ پنی کی ضرورت نہیں ہے صرف
اتنا خیال رکھنا چاہئے کہ اپنی نہاٹے
کہا نے پنی کے واسطی دوسر کو تکلیف نہ
نہ دی جائے۔ تحصیلِ علم جو ہر کسی کو چاہئے ہر
کہنا فضول ہے۔ نکاح ایک مرد کا ایک
عورت کے ساتھ ہونا چاہئے اور ایسے
متقدمین چار جون کا یہ قول ہے۔

अज्ञानयति मर्यादां मत्तातयति सेव
नां नोद्वाहयेत्पितावाला मत्तात
धर्मशासनं महानिर्वाणे १
न कन्यायाः पिता विद्वान्गृह्णीयात्
अल्कमावपि गृह्णीयात् अल्कहितो भे
न स्यान्नरोः पत्यविक्रयी २ अन्योः
पत्याद्यभिचारो भवेदमरणान्निकः
पथधर्मः समासेन तेयः स्त्रीपुंसयोः
पराः ३ पादगुणेन भर्ता स्त्रीसंयुज्ये
नयथाविधि तादृगुणा सा भवति
सञ्ज्ञे दोषनिश्चयः ४ मनुः
جو اپنی خاوند کی قدر و منزلت اور اس کی

خدا شکر ارمی کو نہ جانے ایسی لڑکے کو تاویلی
وہ دہرم سے واقف نہو باپ اے سکا شادی
نہ دیوی۔ لڑکی کے باپ ہی علم کو چاہے
کہ اپنی داماد سے ایک خر مہر تک بھی نہ
جو انسان طمع کے ساتھ کچھ نہ لیتا ہے بلکہ
کا بخیر والا ہوتا ہے۔ زوجہ اور خاوند
کا بڑا دہرم یہ ہے کہ تازیت خاوند کے
زوجہ دوسرا خاوند نہ کرے اور خاوند
تازیت زوجہ کے دوسری زوجہ نہ کرے
یعنی اون دونوں میں سے کوئی زنا کاری
نکری۔ جب خاوند کے ساتھ عورت کی
شادی ہوتی ہے ویسی ہی وہ ہو جاتی ہے
جبیں دریا کا پانی سمندر کے ساتھ ملکہ
نکلیں ہو جاتا ہے آپ جو کہتی ہیں کہ ہمارے
ساتون دہرم میں قواعد نہاٹے دہو
وغیرہ کے بعد احمد اسمین ہیں تو آپ
اون قواعد کا بیان کرتے ہیں اون میں
نشانہ ہی کہو گا کہ فلان فلان قواعد
اصول براہم دہرم کے مطابق ہیں
اور فلان نہیں۔ فی الحقیقت خدا نے
ان کو ایسا ہی قوت نہیں کیا ہے کہ ہر
کے لئے وہ قدیم اجاد جون کی شریعت

دھونڈتا پھرے نہ کسی اچاریج کی طاقت ہو کہ تمام افعال دنیوی کی سرع بنا سکے۔ اگر آپ بے شرع کو کلمی نہیں کرتے تو کہئے یاونی بہاشا کا بولنا اور کھنار گائی کو پرچڑھنا تو ہونکو چاہنا یا جامہ اور ٹوٹی کا پہننا اخبار و ن مین دھرم کا مباحثہ کرنا کس اچاریج کی شرع اور کون بید کا نتیجہ ہے۔

۱۰۔ سوال۔ خدا کی عبادت کا کیا طریقہ ہے جواب۔ اس سے محبت کرنا اور جو کام اسکو پسند ہیں انکا استعمال کرنا زیادہ شریعہ کی ضرورت ہو تو دوسری وقت لکھ سکتے ہیں یا اسباب میں جو کتابیں تیار ہیں بھیج سکتے ہیں۔

۱۱۔ سوال۔ جنہوں نے اس دھرم پر کمال حاصل کیا ہے انکی چال چلن کیا ہوتی ہے۔ جواب۔ وہی لوگ خدا کو سب سے پیارا جانتے ہیں اور اسکی فرمائشوں میں اپنی وقت کو صرف کرتے ہیں۔

۱۲۔ سوال۔ اس دھرم میں کتنے آدمیوں نے کمال حاصل کیا ہے اور انہیں سے بہت نہیں تو چار پانچ شخص

نام لیجئے۔ جواب۔ اس زمین پر کسی شخص نے کمال حاصل نہیں کیا مگر ان سب لوگ بہت ہوئے مین جنہوں نے براہم دھم پر زیادہ تر عمل کیا اگر انکی حیوانیت کے صفوں کا بیان درست ہو تو اس ملک میں ایسے لوگ رام چندر بھٹہ جالکی بلکھنل جو کھڑے خٹکے ہوئے ہو وہ سنگد اچاریج راجچ چٹنہ ناٹک کبیر دھاس رام موہن رائے سنیا سادھری و مہتی کنتی اور دیگر ملکوں میں سکرات کان فوسس داؤد سلیمان عیسیٰ وغیرہ ہوئے ہیں اندونیشیا ملک میں بابو دیوند راتھہ شا کریش بھدرین راج ناراین سو امریکہ میں پارکر صاب سو امی اسکے پنجاب میں بھی مثل بہائی رام سنگہ وغیرہ کے کئی سادھو ہیں جو براہم دھرم پر بہت حصہ عمل کرتے ہیں یقین ہے کہ آپ بھی براہم دھرم پر کچھ درجہ عمل کرتے ہو گے۔

جواب خط مندرجہ کوہ نور۔

موزخہ ۲۶ ستمبر ۱۸۹۶ء

اول پرانیچت کے باب میں جو مہنتیں

سرتی کا قول لکھا تھا اس پر صاحب تحریر
 اکتدہ بہ عہدہ اض کر تے ہیں کہ یہ حکم عام
 سب لکھا ہونے واسطی علاوہ کفارہ بیرونی
 کے ہے الخ جو آب ایسا کہا ثبوت ہی کہ یہ
 حکم علاوہ کفارہ بیرونی کے ہی ہے رشک
 منو سرتی وغیرہ میں کفارہ بیرونی بہت
 قسم کے لکھے ہیں اور اس قول سے
 ہا وہی اونکی یہ نہیں ہے کہ وہی کفارہ
 منو خ ہوں بلکہ وہی کفارہ اسی قول کے اصول پر
 ہیں سو اسی اسکے اور کفارہ دن کا اور
 ہی ایک مطلب ہے جو کہ اندونین تعزیر
 سے پورا ہوتا ہے۔ زمانہ سلف میں
 تمام قانون کیا دیوانی کیا فوجداری
 کیا مدنی کیا برتاوی کے معہ قواعد
 روحانی کے جو کہ دہرم سے خاص علاقہ
 رکھتے ہیں دہرم شاستروں میں لکھی گئی
 ہیں اور شرعاً جائز کئے گئے ہیں مگر اندونین
 جب کے اور سب قوانین انتظام ملکی سے
 مقرر ہوتے ہیں تب اعمال دہرم میں
 صرف قواعد روحانی کے بیان کرنیکی
 ہی ضرورت ہی کیونکہ کفارہ روحانی
 جب تک نہیں ہوتا تب تک چاہیہ ہزار

کفارہ بیرونی کرین دے روح کو صحت
 نہیں کرتے اور روحانی کفارہ جب تک
 ہو جائے تب لمحاظ دہرم یعنی صفائی اتما
 کے کفارہ ہی بیرونی مقررہ کی کچھ ضرورت
 نہیں ہے اسباب میں جو راسی شری مد
 یہا گو ت کے ساتوین اسکند میں لکھی ہے
 وہ برای اطمینان آپ کے لکھی جاتی ہے۔

راجہ پر بھیت نے پوچھا

दृष्टताभ्यायत्यायेजानत्रप्यात्मनोः
 हितं करोतिभयोविशःशायश्चिन्तन
 यो कथं । कचिच्चिर्वर्त्ततेःभदानक
 चिन्तनितत्वनः शायश्चिन्तनयोः
 पार्थम्ये कुञ्जरशौचवत् ।

معنی راجاؤن کی دی ہوئی سزاؤن کو
 دیکھ کر اور ترک وغیرہ کی تکلیفوں کو سن کر
 گناہوں کو اپنا مضر جانتے ہوئی ہی جو لوگ
 بار بار گناہوں کو کرتے ہیں تو کفارہ بیرونی
 سے کیا فائدہ ہے۔

۲۔ کفارہ بیرونی کر کے انسان کہی
 باپے باز رہتا ہے کہی بھڑکے لگتا ہے
 اسلئے پراپیش چپ یعنی کفارہ بیرونی کو
 میں مثل ہاتی کے نہانے کی بیفائدہ ماننا
 کیونکہ ہاتھی غسل کرنے کے بعد پھر اپنے کو

خاک سے آلودہ کرتا ہے۔

ایسے جواب میں شک دیو جیو کی کیا

कर्मणा कर्मनिर्हो न या तान्ति कुरु
ष्यते अविद्वदधिकारतात्प्रायश्चित्तं
विमर्शनम् । तावन्तः पथमेवात्रेया
धयोऽभिभवन्ति हि एवं नियमकृद्वा
जन्तूनाः तेषामयकल्पते । तपसा च
स्वचर्येण शमेन च दमेन च त्यागेन
सत्यशौचाभ्यां यमेन नियमेन च ।
देहवाकबुद्धिजन्धीराधर्मताः च द
यान्ति ताः तपस्य च मरुदपिवेणु
त्पमिवानलः । केचित्केवलयाभ
त्तावासुदेवपरायणाः अद्यन्त
निकात्स्थेन नीहारा मिव भास्वरः ।
प्रायश्चित्तानि चीर्णानि नारायणप
राङ्मुखम् न निःपुनन्ति राजेन्द्रस
राङ्मुखमिवापगाः ।

معنی سلوک۔ افعال بیرونی یعنی جانداروں
وغیرہ پر انش جنوں سے برحق کاموں کے
پاپ بالکل دور نہیں ہو سکتی کیونکہ وہ
سب کفار سے بیرونی جابلوں کے لئے ہیں بل
کفارہ بچا رہے ہوتا ہے۔

۳۔ پر نہیں کہانیوں کے کو جیسی بیماری
مفلوب نہیں کرتے ایسی ہی ای راہ معمولی
طریقہ پر نہیں رفتہ رفتہ انسان کی تہی

ہوتی ہے۔

۳۔ فایم مراجعی ترک مباشرت من بود
اندر یونکار و کنا دان سچائی صفائی
نہاںد کرنی اور بائہ وغیرہ کرنا ان بائہ
جسم زبان اور عقل کے لئے ہوئی پاپ کے
خواہ کیسا ہی بُرا ہو سردا والے اور ہر
کے جانتی والے تحمل اشخاص دور کر
دیتی ہیں اگر جیسی بانس کی گانٹھ کو جلا
دیتی ہے۔

۳۔ بعضی لوگ جو صرف برہمچریہ کو
ہی جانتی ہیں وہی صرف اوسکی بھگتی سے
ہی تمام گناہوں کو دفع کرتے ہیں بظاہر
جیسی کہ اسے کو دور کرتا ہے۔

۴۔ جو شخص الشیر سے بھگتی وہ چاہے
کتنی ہی کفار سے بیرونی کہے پاک
نہیں ہوتا شراب کا گھڑا جیسی گنگا وغیرہ
نڈیوں سے پاک نہیں ہوتا۔

اس قول سے ثابت ہے کہ بغیر برہمچریہ کے
بھگتی کفارہ بیرونی انسان کو گناہوں
سے نہیں چھوڑا دے اور صرف بھگتی
گناہوں سے بچا سکتا ہے پس کفارہ بیرونی
فصول ہے۔

دویم صاحب معترض پھر فرماتے ہیں کہ یہہ انس باپ جسکو گناہ روحانی کہتا تھا اس نے مانہ کلجک میں شمرہ نہیں دیتا یعنی مانس باپ کلجک میں نہیں مانا جاتا اور ست جگہ غیرہ میں یہہ باپ مانا جاتا تھا لہذا وہی زمانوں کے واسطے یہہ کفارہ تجویز ہوا ہے الخ۔ صاحب معترض کی اس تحریر کو دیکھ کر محکوم نہایت تعجب اور افسوس ہوا۔ تعجب اسلئے کہ یہہ بات جو کہ عقل تجربہ اور مطالب تمام شائستہ خلاف ہے اور کو کیونکر سوچی اور افسوس اسلئے کہ جو لوگ بیرونی اور فضول باتوں کو دھرم سمجھتے ہیں دسے اصول پڑ باب کو ایسی ہول جاتے ہیں کہ اول کے باب کو اندھون میں باب ہی نہیں سمجھتے پرمیشراون پر اپنا فضل کرے اور چشم دانش بخشو۔ ایسا صاحب تمام شائستہ اور بھلے لوگوں کا یہہ ہی ایک بڑا پدیشی کہ دلو گناہوں سے صاف کرے۔ زبان اور جسم تو صرف اوزار ہیں بیچ گناہ کی دل ہی میں ہے جب دل کا گناہ کے لئے ارادہ ہوا جسم کی کوئی بات کرے گناہ اوشی ہو

چکا کیونکہ اسنو دل کو خراب کیا گناہ پڑی صرف دوسری کا ہی نقصان نہیں ہوتا بلکہ بڑا نقصان اپنی آتما کا ہوتا ہے۔ یہہ کفارہ جو کہا جاتا ہے وہ دوسری کے نقصان بچانے کے لئے ہے کیونکہ اسکا نقصان تو پہلے ہی ہو چکا مگر اپنی صفائی اندرونی کے لئے جب صفائی اندرونی کی نئی کفارہ کی ضرورت ہوئی تب اندرونی میلادور گناہ ہوا اور ایسا کون ذی عقل کہہ سکتا ہے کہ مانس باپ یعنی دل کے گناہ سے اس نے مان میں دل انسان کا میلان نہیں ہوتا دل تو ضرور میلان ہوتا ہے کلجکی لوگ جانتے ہیں کہ کو کافی بدی نہ سمجھیں۔ شائستہ میں بار بار شتم اور دم سادہ ہونکا اوپدیش کیا ہے شتم کے معنی دل کو گناہوں سے روکنا اور دم کے معنی اندریوں کو گناہوں سے روکنا اگر اس زمانہ میں اندریوں کے گناہ یعنی جسم اور زبان کے گناہ ہی سفر ہیں تو دل کے گناہوں سے باز رہنے کی عطا ایت کیون ہے اگر کہیں اندریوں کے گناہ ہی بغیر دل کے شمولیت کے نہیں ہوئے اور دل کے روکنے کی مراد یہہ ہے کہ مبادا

عقل ماری جاتی ہے جب عقل ماری گئی
تو گو با انسان خود ہی مر گیا۔

پھر کہا ہے۔

कर्मन्वियाणीसंयम्ययासेमनसा
स्मरन् इन्द्रियार्थान्विसृजाम्नामि
ध्याचारः स उच्यते ।

معنی کرم اندری یعنی اعضا کی انغالی
کو روک کر سن میں جو بوجھ و ثبوت بنیو گیال
کر تا ہے وہ جھوٹے آچار کر بنو لا پاپی
کہلاتا ہے۔

گیان شکنی تتر کا یہ سلوک ہے۔

मनः करोतियायानि मनोत्थिप्य
तियातकैः मनश्च तच्च नाभ्यन्ता
न प्रप्ये न च यातकैः ।

معنی من ہی گناہ کرتا ہے من کو ہی گناہ
کتاب ہے من جو استہر ہو تو بن ہی نہ پاپ

سیوم صاحب معترض پھر فرماتے ہیں
کہ ایسا کوئی مرض روحانی یا جسمانی نہیں
ہی جو باہم دگر و گرج اور جسم کو تکلیف دینا
نہ ہو مرض جنون جو خاص روحانی مرض
ہی اس کے علاج ہی ایسی ہوتے ہیں خواجہ

اندر یونے گناہ اور ستر نہ ہو جائیں تو یہ امر
دم کے اوپر پیش سے ہی حاصل ہو شمع کا۔

محض مانی باپ کے روکنے کے لئے ہے۔

یہ ہمہ ہدایت صرف او نہیں شاستر و غیر
نہیں ہے جھکو آپ ست جگ کے لئے

جانیز کہیں گے بلکہ اون تمام شاستر و غیر
ہے جو کہ خاص کل جگ کو فائدہ کیو اسٹے

تصفی شدہ سمجھ جاتے ہیں مثلاً شری ہر
بھاگوت وغیرہ پورا ان بھاگوت گیتا او

تتر۔ بھاگوت میں جو یہ ہمہ ہدایت ہے
سو شلوک مندرجہ بالا سے ہی ظاہر ہوگا

گیتا کے ہی اس باب میں ایک دفعہ قول
درج ہوتے ہیں۔

ध्यायेतोविषयानुपेसःसङ्गस्येषप
जायते सङ्गात्सञ्जायतेकामःका
मानकोथोभिजायते। कोधाद्वति
सम्मोहःसम्मोहान्स्मृतिविभ्रमः
स्मृतिभ्रंशादुद्दिनाशो बुद्दिनाशान्
प्रणश्यति ।

معنی شیون کو خیال کرنے سے او نہیں
رغبت پیدا ہوتی ہے رغبت سے خواہ
ہوتی ہے خواہش سے غصہ ہوتا ہے
غصہ سے موہ ہوتا ہے موہ سے یاد میں
فرق آجاتا ہے یاد میں فرق آنے سے

جسم کیف سے متعلق ہیں پس گناہ بھی ضرور روحانی اور جسمانی ہی ہو سکتا ہے اور یہی جبے دونوں طرح کی ہوگی تب ہی نفع ہوگا۔

جواب مرض میں دو تاثیریں ہوتی ہیں ایک گٹھڑنے والی دوسری تکلیف دینے والی تمام امراض طیبہ بہہ مسموم کو بگڑاتی ہیں اور روح کو تکلیف دیتی ہیں ان دونوں تاثیروں کو علیحدہ نہ سمجھنے سے صاحب مغرض کو غلطی ہوئی ہے جسم مرض بگڑتا ہے مگر تکلیف نہیں پاسکتا کیونکہ وہ جڑ یعنی مادہ ہے اور اک ہے اور آتما سزایب یعنی جو ہر ہونے سے بگڑ نہیں سکتا صرف تکلیف پاتا ہے گناہ بالذات مضر روحانی ہے اگرچہ بعضی وقت جسمانی بھی عارضی طور پر اس کے ساتھ شامل ہو جاتا جیسا کہ رنڈی بازی سے گناہ روحانی تو ہوتا ہی ہے سوائے اس کے بعضی وقت مرض جسمانی بھی اوس سے ہو جاتا ہے اور ان دونوں کے علیحدہ معالجہ میں مرض جسمانی کے واسطے ادویہ ہیں اور مرض روحانی کیواسطے کفارے۔ کفارہ سے مرض جسمانی آرام نہیں ہو سکتا۔

اور اس طرح ادویہ سے مرض روحانی آرام نہیں ہوتا۔

جنون دو طرح کا ہوتا ہے ایک جسمانی دوسرا روحانی جسمانی جنون مغزوہ وغیرہ میں کس طرح کی حرکت آجانے سے ہوتا ہے اور اسی جنون کا معالجہ ادویہ سے ہوتا ہے جنون روحانی جو کسی بڑی گناہ یا فکر وغیرہ سے ہوتا ہے وہ ادویہ سے آرام نہیں ہوتا اوس کے لئے علاج روحانی کی ضرورت ہوتی ہے مرض جسمانی کا خاصہ بیان کیا گیا اب مرض روحانی یعنی گناہ کا خاصہ بیان کیا جاتا ہے ان دونوں میں جو بڑا فرق ہے اس کو ناظرین خود سمجھ لیں گے گناہ بالذات جسم کو تنہیں بگاڑتا مگر آتما کو ہی خراب کرتا ہے اور تکلیف دنیا ہی (پہان بگاڑتی اور خراب کے سیکے فرق کو سمجھ لینا بگاڑتی ہے مراد مادہ کے پرمانوں کی گلی منشی ہے اور خراب کے منشی مراد جوہر کی صفات منفرد (بڑا آتما ہی) مرض جسمانی سے جیسا ایک وقت ہی جسم کا بگاڑ اور آتما کو تکلیف ہوتی ہے مرض روحانی سے آتما اول خراب ہوتا ہے اور بعدہ اوس کو تکلیف ہوتی ہے

وہ تکلیف خواہ اس لوگ میں ہو خواہ
 پر لوگ میں خواہ کچھ کچھ دونوں میں
 ہو پھر پیشتر نے اسلی پیدا کیا ہے کہ اسکے
 خوف سے انسان اسکے قواعد کو نہ توڑے
 اور جب توڑ دینا ہے تب دوسرے جہم
 پروردگار نے یہ قاعدہ بنایا ہے کہ لاؤ تو
 سے جس کو شفا ہو پنے اور تکلیف اٹھا دے
 ہو۔ گناہ بالذات ہی جو کہ جسم نہیں کرتا
 اسلئے ادویہ اور کفارہ جات بیرونی
 کی اوسکی لئے ضرورت نہیں ہے چنانچہ
 اوسکی آتما ہی خراب ہو نا ہے اس لئے
 وہ کفارہ کامل سے ہی شفا ہو جاتا ہے
 مگر ادویہ میں اور کفارہ میں اتنا فرق
 ہے کہ ادویہ انسان اپنی مرضی اور کو
 سے لیتا ہے کفارہ ہماری مرضی اور کو
 پر منحصر نہیں ہے وہ حسب قواعد البشر
 خود ہوتا ہے یعنی آتما میں پچھتاوے کی
 تکلیف پیدا ہوتی ہے دہرم والے کو
 جلد ہوتی ہے اور پاپی کو دیر میں۔
 چہارم صاحب معرض لکھتے ہیں کیا
 انصاف کی بات ہے کہ دل اور عقل اور
 گیان اندریوں اور پرائون اور جیوا کو

تو کسی جرم کی سزا دی جاوے اور کریم
 اندریوں کو نہ دی جاوے اس بات کو بھی
 منصف آدمی نہ کہہ سکتا کہ اٹھارہ مجرمین
 سے تیرہ کو سزا دی جاوے اور پانچ مجرم
 بجال خود چھوڑ دے جاوین اور انکو
 اجازت عام گناہ کرنے کی دی جاوے
جواب صاحب معرض اپنی قول کے
 بموجب بارچہ وغیرہ دو بار مجرم ادبی
 بڑا دیتی تو کیا نقصان تھا یہ غلطی انکو
 اس امر کی غور نہ کرنے سے ہوئی کہ سزا
 کی تکلیف صرف جیوا آتما کو ہوتی ہے
 اور وہ ہی مجرم ہوتا ہے اندری تو
 صرف اوسکی اوزار ہیں اوزار کو نہ گناہ
 ہے نہ تکلیف جیسی کہ کوئی شخص چاکر
 سیکی کو مارے تو چاکر کو نہ گناہ ہوتا
 نہ اوس پر فتویٰ سزا کی دیجاتی ہے گناہ
 اور سزا صرف مارنے والے کو ہوتی
 ہے۔ پران تو گناہ اور سزا میں بالکل
 شمولیت نہیں رکھتی گیان اندریہ ہی
 جیوا آتما کے اوزار ہیں دل اور عقل
 اوس سے علیحدہ ہی نہیں ہیں کیونکہ
 یہ دونوں اوسکے بڑتی یا صفات ہیں

پس جو آتما ہی کر رہا ہے اور وہ ہی
بہوگتا ہے۔

کفارہ کے باب میں ایک بات رہی
وہ یہاں لکھتے ہیں صاحب غرض کے
وجوہات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جو
منوہمئی کا ہمنے لکھا تھا اسکو وہ
مانسک پاپ کے کفارہ کے لئے ٹھہرتے
ہیں اگر یہ بات درست ہی تو اگلے
دوسو تیس وینچوک کے کیا معنی کریں گے۔

وہ سلوک یہ ہی

अज्ञानाद्वायादिवासानाक्तत्वाकर्म
विगर्हितम् तस्माद्विमुक्तिमन्वि
च्छन्निहीयन्समाचरेत् ।

معنی جان بوجہ کر یا بغیر جانے جو انسان
فعل بد کرتا ہے اوسے چاہیے کہ اوس
گناہ سے خلاص ہونے کی خواہش کرے
پھر کار بد نہ کرے۔ یہاں لفظ فعل ہے
اسکو مانسک پاپ نہیں کہہ سکتے۔

اس سے اگلی خدیشلو کو نہیں تمام کفارہ
ہے کے اصول جو کہ اوس خواہش
کے پورے کر نیکی اسباب میں کہ ہول
دئی گئے ہیں چنانچہ اوہیں سے تیز
ذیل میں درج ہوتے ہیں۔

यस्मिन्कर्मण्यसकृते मनसः स्याद
साद्यं तस्मिन्सावनयः कुर्याद्वा
वच्छिन्नकरं भवेत् ब्राह्मणस्य तपो
ज्ञाननयः तत्र स्यात्तणम् वैश्यस्य
तनपो वान्तो तपः शूद्रस्य सेवनम्
यत्किञ्चिदेनः कुर्यान्मनोवाञ्छ
र्निभिर्जनाः तत्सर्वं निर्दहत्याशु
तपसे वनपोधनाः ।

معنی شلوک اول جس کام کے کرنے سے
من کو سنتوس ہو وہ ہی اسکا تپ یعنی
کفارہ ہی اوسکو کرنا چاہئے جب تک کہ
ذیل کو تسلی نہ ہو۔

شلوک براہمن کا تپ گیان ہی چہری
کا تپ حفاظت ہی مینی کا تپ ہو پار ہے
اور شوڈر کا تپ سیوا ہے۔

شلوک دل زبان اور جسم سے جو کچھ گناہ
کرتا ہے اون سپون کو تپ سے ہی تپ کا
ماتو والا جلد جلا دیتا ہے۔

پس اس سے ثابت ہے کہ تپ کا یہ تپ ہی طلب
ہی کہ دل کو صاف کری اور وہ صفائی
خواہ کسی افعال کی ذریعہ ہی ہو خواہ چھتا
کی تکلیف سے ہو فی الحقیقت شفا
جانتی ہیں کہ کفارہ گناہوں کا کسی تقرر
سم سے نہیں ہوتا بلکہ جس کسی طور سے دل کی

صفائی ہو وہ ہی کفارہ ہی اور بالوں کے لئے
وہی ہی حقیقت شناس بنیاد مناسب سمجھتی ہیں
کفارے کا اوپر پیش کردہ نتیجہ میں پر اپنی کفارہ
کے لئے دوسری کے رسوم پر نہیں ملتے
جو آپ اپنی دل کی صفائی کے لئے مناسب
جانتے ہیں اور یہ عمل کرتے ہیں۔

پہنچیم۔ پاکیزگی کے باب میں جو غلطیوں کو
لکھتا صاحب معترض دریافت کرتے
ہیں کہ یہ کس کا قول ہے اور فرماتے ہیں
کہ شوچ بیرونی اور اندرونی دو قسم کا
ہوتا ہے چنانچہ وہ شلوک بھی دونوں کو
کہتا ہے۔ بیرونی صفائی اور پاکیزگی کو
شیل اسکے جو بہت احکام ہیں کہ رفع حائض
پانچا نہ اور پیشاب کے بعد استقدر دفعہ مٹی
سویاتہ مکر پانی سے دھو دی اور فلان
وقت اور فلان قاعدہ سے ایسی پانی
سے روز نہا دی ہنگی اور بیچ کے چھو کر
فلان شے ناپاک ہو جاتی ہے اسکو تر کرے
یا اس طرح پاک کر لے علیٰ ہذا القیاس ہر ایک
کام کے نسبت ملحدہ علیحدہ احکام ہیں
اب آپ فرمائی کہ کیا ان احکام کو یہ
اشلوک نسخ کرتا ہے ایسا صاحب کیا کہتا

نہیں ہے سمجھنا کہ قصود ہے البتہ اس حکم کی
وہ آدمی بری ہو سکتے ہیں کہ جنکو
کسی سادہ بن کی ضرورت نہیں ہو وہ
سدا بن چکے برس دو برس کے بالک
کی طرح اپنی زندگی کو بسر کرتے ہیں
سوائے گئی براہم دہرم صاحب کی معلوم
اگر ہو جائے تو مضائقہ ہی نہیں۔
جواب۔ شلوک مذکور نسخ کرتا ہے چنانچہ
ادھیاے کا ایک سو نو ان شلوک ہے
ہم کہتے ہیں کہ بیرونی اور اندرونی
دونوں قسم کے شوچ نہیں ہیں بلکہ
شوچ بیرونی شوچ کو منسوخ کرنا ہو
ایسا صاحب کس کی سمجھ کا قصود ہے
شلوک مذکور بیرونی شوچ کو منسوخ
نہیں کرتا بلکہ اس کے اصول کو بیان
کرتا ہے پانی سے جسم کی صفائی ہوتی
ہے پس جو شخص کہ نہاتا نہیں یا پانچا نہ
جا کر لاٹھو کو مٹی سے ملکر نہیں دھوتا
یا غلط شخص سے چھو چا کر کہتا ہے اسکا
جسم خود غلط ہوگا اور افراط ہو کر
تکلیف باری ہی ہو سکتی ہے مگر اس سے
نامت ہونا کہ جو شخص شوچ بیرونی نہ

نہ کرتا ہو یا کم کرتا ہو اور اسکا اتنا بھی
 ضرور خراب اور تبت ہے شیوخ
 بیرونی کے لئے جو مفصل احکام ہیں
 وہ بھی جو قوفون کے لئے ہیں
 سمجھدار کو اس بات کے سمجھانے
 کی ضرورت نہیں ہے کہ فلا نے
 قاعدہ سے ہمارے باتنی مرتبہ
 ہاتھ میں پٹی لگا دے یا غلیط کو فلا نے
 چیزیں نہ چھوا دے کیونکہ یہ وہ اپنی
 عقل سے خود دریافت کر سکتا ہے
 خالص قول ہے۔

किमत्रबहुनोक्तेनशौचाशौचविशिष्टे
 शिवे मनःशुद्धेभवेद्येनगरद्वयस्य
 जहाचरेत् । महानिर्व्याहारे ।

معنی اسی دی شیوخ کے بابت زیادہ
 کہنے سے کیا فائدہ گرہست کو دیکھو
 کام کرنے چاہئیں جن سے من اور اسکا
 صاف ہو۔

فی الحقیقت شیوخ اندرونی ہی دہم
 کا خاص سادہ ہیں اور شیوخ
 بیرونی حفظ صحت وغیرہ کے واسطے
 نہایت ضرور ہے اندرون شیوخ سے
 ہماری دانست میں تو کوئی انسان

بھی بری نہیں ہو سکتا۔ صاحب تحریر
 کھنڈہ پورے سدہ کو جو برس
 دو برس کے بالک کی طرح زندگے
 بسر کرتے ہیں ان شیوخوں سے
 بری کرتے ہیں اسکا وہ کی کیا مراد
 ہے صاف لکھیں برس دو برس
 کے بالک کی صفات تو روانہ سمجھی
 اور محتاجی غیر ہے یہ صفت اگر کسی
 جوان آدمی میں ہوں تو اوس پر مگر
 کہہ سکتے ہیں سدہ تو کی طرف رہا۔
 اول تو ایسا کوئی انسان نہیں ہے
 جسکی کہ سادہ پن کی ضرورت نہ ہو
 اور فرض کر دو کہ وہ بھی تو برس
 دو برس کے بالک سے تو اس کے
 کی طرح بھی مثال نہیں دی جاسکتی
 (سوائے اوس حالت کے کہ وہ
 خود برس دو برس کا ہو) میں اہم
 لوگوں کے گئی ایسی ہونے کیوں کہ
 ممکن ہے۔ پر مشیران تو اہم طفلانہ
 سے اپنی بند و کو بچا دے۔

جواب خط

مورخہ پرچہ کوہ نور ۱۳۱۶ شمسر ۱۲۶۷

اول۔ صاحب تعرض فرماتے ہیں
اساد وارن دان کو تو تھی جائز کہا اگر اس
دان کو کیوں فضول سمجھا ہے اور اساد وارن
کی تفصیل یہ فرماتے ہیں اساد وارن
وہ ہے جو بموجب دہرم شاستر کے
دن اور رتہ اور وقت معینہ پر خاص
کو دیا جاوے جیسا کہ شانتی کٹاؤں کے
لئے پند تان بدوان اور شہرہ آج
وگرتہ گیانیوں کو دنیا یا دکوٹوں کو
دینا اور کینا دان اپنی قوم کے مرد کو
دینا اور کنتی ہی دان میں جو رشتہ دار
مثل داماد اور دختر بانیجی ہیں وغیرہ
کو دینی کہے ہیں علیٰ ذلک اور ہی اساد
دان کہے ہیں۔

جواب دہرم شاستر یعنی نہر تھور
جو جو کچھ احکام لکھی جاتے ہیں سب کے
اپنی اپنی اصول ہوتے ہیں اور اصول
نہ سمجھنے سے لوگوں کو غلطی ہوتی ہے اساد وارن

دان ہی کسی کسی مدعا سے مقرر ہو کر
ہیں اس کے اس زمانہ میں جائزی ناجائزی
کی دریافت کے لئے اس کے ہر ایک کے
مدعا کو سمجھ کر فیصلہ کیا جاسکتا ہے چنانچہ
اپنی جو کئی ایک مثال دینی ہیں اور سر غور کیا
جاتا ہے۔ شانتی کٹاؤں کے لئے جو رشتہ دار
وہ خود غرضی سے ہیں۔ پس اس کو
خیرات نہیں کہہ سکتے سو اس کے کٹاؤں
کے شانتی اور مکی معالجہ سے ہو سکتی ہے
دان پر یہ کہہ سکتے ہیں کہ اگر دان
کٹاؤں کی شانتی ہوتی تو جو لوگ صرف
اس کے لئے معالجہ کرتے۔ میں دان نہیں
کرتے اور کٹاؤں کی شانتی کہی نہ ہوتی۔
ڈو کو توں کو اور مردوں کے لئے آچار ہو
دنیا محض فضول ہے بلکہ اس سے یہ خرچہ
ہوتی ہے کہ ایک گروہ انسان کو بھلائی
زندگی بسر کرنے میں ترغیب دے جاتی ہے
کیونکہ اس کے پیشہ سے دوسروں کو کچھ فائدہ
نہیں اور وہی آپ تمام عمر دوسروں کا
سنت لینی کی خواہش میں لگی رہتی ہے
اور وہی ہوتے ہیں ایسی لوگوں کو دینی کی
دہرم شاستر میں ہی ممانعت ہے چنانچہ

کا قول ہے۔

नवार्थप्रयच्छेत्त वैजलव्रति
केहिजे नवकव्रतिकेविषेनाव
दविदिधर्मवित् विषयेतेषुद
नेदिविधिनाःप्यन्जितेधने दा
नमभवत्पनर्थायपरादात्तरेव
च यथासवेनौपलेननिमज्ज
त्पदकेतान् तथानिमज्जतोः
धस्तादसौदात्तप्रतीच्छको धर्म
धजीसदात्तबद्धादिकोलोक
दम्भकः वैजलव्रतिकोतेपोहि
सःसर्वाभिमतकः १।

معنی

جو براہمن ٹیرال برنگ میں بکثرت تک
ہیں یا جو براہمن مید کو نہیں جانتے۔ دہم
شناس کو چاہئے کہ ایسوں کو پانی پئی جو
نیاس سے تحصیل کیا ہوا دھن ہیں ان میں
قہر کے لوگوں کو دان کرنے سے دینی دے
اور لیکن دے دو نو کا۔ لوگ میں تراہوتا
تہر کی کشتی پر سوار ہو کر جو پانی میں تر ہو جائے
وہ جیسے ڈوب جاتا ہے ویسی ہی دیناؤ
لینی کے اصول کو جو نہیں جانتے ہیں دی
دونوں ترک میں پڑتے ہیں۔ دہم

یعنی جو لوگوں کو دکھا کر نام کے واسطے دہم
کرتے ہیں۔ یا جو سد الوہی یعنی پر اسے
دھن کے لینی کی خواہش رکھتی ہیں جو
اپنی کو جہاں یا فریب سے چلتے ہیں یا جو
جبر رکھتے ہیں اور نہا کرتے ہیں دی
ٹیرال برنگ کہلاتے ہیں۔

پس برہمنوں کے دان کا یہی یہی
ہے کہ دی انہی عمر کو تحصیل علم اور تعلیم
علم وغیرہ کا رنگ میں جنس کہ فواید عام
مستور میں لگا دیں اگر دی ایسا کر میں
صرف سستی میں اور پر ای دی میں سفت
لینی کی خواہش میں اپنی اوقات ضائع
کر میں تو ان کو دینا فضول ہے بلکہ تارک
دان وغیرہ تمام جن کاموں کے لیے کہ
نے اوقات مفر کرتے ہیں دی اسی
پر میں کہ اگر انسان دنیا دار اور کثرت
نکر کا تو اس وقت تو ضرور کر گیا پس
شخص کہ خود رحم دل ہو اور دان میں کا
کرنے والا ہے وہ جس وقت مناسب طلبے
یا دین کو دیکھو دان کر سکتا اوقات میں
پر کری۔ خواہ۔ نکر۔ کینا تو ہر کوئی
جانتا ہے کہ دان کے لیے ہے۔ پس

اسکے لئے شرح کی تلاش کی کچھ ضرورت نہیں
 داماد وغیرہ غریزون کو جو دیا جاتا ہے
 وہ اسینہ یعنی محبت سے ہے جو کہ انسان کا
 ایک ذاتی خواص ہے یہ خیرات میں
 داخل نہیں ہے خیرات اصلی یہ ہے
 کہ جو بغیر اپنی کسی غرض کے رحم سے یا اثر
 منہاج کر فواید عام کے لئے دیا جاوے
 و رحم۔ صاحب غرض پہ فرماتے
 ہیں کہ دلیل یا گواہی بدون ہم قابل نہیں
 اور نہ عقلی باتوں پر عقلی دلیل سے شائع
 ہو جاتا ہے۔

جواب۔ ہنکے دلیل یا گواہی بغیر
 آپ قابل نہیں دلیل اس قول کو
 کہتی ہو جس میں سہ تو یعنی سب سے نقص ہو
 ہماری دلائل اگر بغیر وجوہات کا ملنا
 تو آپ قبول نہ کیجیے۔ گواہی اول تم اپنی
 آتما کی کو کیونکہ کا قول ہے۔

यमो वैवस्वतो देवः पयने हृदि
 संस्थितः तेन चेदविवादे स
 मागह्यो माजुरुगमः ।
 معنی

انصاف کے کہہ نوالا اور حقیقت کی رو
 بخشی والا دیوتا تھا جس پر دی میں ہر جگہ

اگر اوستی اختلاف ہو تو لگایا کو چتر کے
 جانے کی ضرورت نہیں۔ اور بعد ازاں
 ہر ملک و ہر قوم کے سنت مہاناؤ کا
 جو عقل اور دلیل کے مطابق نہیں ہوتا
 دوسرا ستری نہیں۔ پس جو شائستہ عقل
 کے خلاف ہیں وہی خود چھوٹے ہیں تھما
 چھوٹے یا بچہ مانتی ہے کہ نہیں ہو جاتا ستر
 نے خود فرمایا ہے کہ تحقیق دہرم کے
 لئے عقل مند ہے گواہی ہمیں ہے
 اول اپنی کہوں کہ مانتی اپنی عقل سے یہ تصور
 کر لیا ہے کہ شاستر سترچے میں تب اوکو
 مانتی ہو اگر تمہاری عقل یہ نہ گواہی نہ دیتی
 تو تم کہی نہ مانتے۔

دوم۔ گواہی گائتری کے منتر کی جسکو
 معنی یہ ہیں۔ جو دیوتا جلالت کو پیدا کرتا
 فایم کہتا ہے اور لے کرتا ہے جو اس
 زمین اور فلک پر اور اجرام فلکی میں جلوہ
 ہے اس پیدا کنندہ کی تعریف کے لائق
 یعنی علم و قدرت کو میں دہیان کرتا ہوں
 جو ہماری عقل کو تحریک کرتا ہے اور
 کرے۔ اس سے ثابت ہے کہ گائتری
 کا مطلب یہی پریشہ سے دعا مانگنا ہے

مفہ

جو اکیلا بے شکل ہو کر ہتھیار شکل
والون کے تمام ضرورتوں کو
حاکم اپنی قدرت کاملہ سے ادا کو
پورا کرتا ہے یعنی ادا کی تمام حاکم
کرتا ہے اور یہ جگہ شروع اور
آخر میں جس سے محیط ہے وہ دینا
ہم کو شبہ عقل بخٹے۔

یہہ پرماتما سب جیون میں جہاں ہو
اسکی ظاہر نہیں ہوتا مگر دقیق میں
لوگ عقل دقیق اور تیز سے اسے
دیکھتے ہیں۔

اس پریشکر کی شکل نمایاں نہیں ہے
بس آنکھوں سے کوئی ایسا کو نہیں
دیکھ سکتا ہر دمی میں جو عقل ہوتی ہے
وہ خیال کے ساتھ شامل ہوتی ہے
ہو ہی اس پر ماتما کو جانتی ہیں وہی
امر ہو جانے ہیں یعنی حیات
جادو دانی حاصل کرتے ہیں۔

کہ وہ ہماری عقل کو روشنی بخٹے
جس عقل سے انسان اشرف المخلوقات
ہو ہے اور عقل سے ہی خدا کو ادا
دہرم کو پہچانتا ہے عقل کی گواہی
چند شرتین بطور مثال کے لکھی جاتی ہیں

۱ यपकोऽवर्णो बहुधा शक्तियोगात्
वर्णावनेकानि हितार्थो
दधाति विचैति चाने विश्वमा
दौ स देवः स नो बुध्या शुभया सं
युनक्त ।

۲ यष सर्वेषु भूतेषु लोकोत्मान
प्रकाशते दृश्यते त्वय या बु
द्या सूक्ष्मया सूक्ष्मदर्शीभिः ।

۳ न स दृशेति घटिरूपमस्य न
च त्वया पश्यति कश्चनेन ह
मनीषामनसा भिक्षुप्रो यप न
मेवं विदुः स्मृतास्तै भवन्ति ।

۴ वितानात्मा सददैवैश्च सर्वैः
प्राणाभ्युत्तानि सम्यतिष्ठन्ति य
त्र तदन्तरं वेदयते यस्य सौम्य
स सर्वज्ञः सर्वमेवाविवेश ।

جنگل کے آشر سے جیو آتما اندر یہ پران اور
مہا بہوت برقرار ہیں اوس لازوال کو
جو جانتا ہے اچھا سارے وہ سب جانتا ہی
وہ سب میں داخل ہوتا ہے ان شیر توشہ
ثابت ہی کر پراتما عقل صاف ہی جانا
جاتا ہے۔ تو ایسی کون بات ہی عقل
سے نہ جانے جاسکے۔ پس مہاتما لوگ
عقل کی تیزی کے لئے ہمیشہ پریشہ سیدھا
انگلی رہتی ہیں عقل بغیر توشا ستر ہی نہیں
سمجھ جاتے اسلئے منو سنگھتیا میں لکھا ہے کہ

प्रत्यतमनुमानञ्च शास्त्रं
विविधागमम् त्रये स विरिते
कार्यधर्मश्च द्विमभीष्टिता।

معنی

جو دھرم کی درستی چاہتی ہیں اولیٰ کو جانے
کتیکش یعنی ظاہر انومان یعنی معقولات
اور شاستر تفرق ان تینوں کو اچھی طرح جانے
جوگ ہشت میں ہی لکھا ہے۔

सा न भूतेः स शास्त्रस्य गोष्ठे
वैक बाकता यस्याभासे न
नेनात्मा सन्नते तावलो कते।

معنی

اپنا انو ہو یعنی عقل اچھا شاستر اور مرشد کا

کلام ان تینوں کے اتفاق سے جو بڑھ گیا
کا ہمیشہ ایسا کر کے ہیں وی پران کا
درش کرتے ہیں۔

اس میں ہی عقل کو مقدم رکھا ہی مگر چونکہ
عقل سنی جیسی حقیقت ظاہر ہوتی ہے وہی
ہی بعض اسو رات میں سہو ہی ہو جاتا ہے
الا ان دونوں میں اتنا فرق ہے کہ حقیقت
سب کی عقل میں یکساں ظاہر ہوتی ہے
اور سہو سب میں یکساں نہیں ہوتا پس
ایک کی عقل کو دوسرے سے مقابلہ کرنے
سے سہو دور ہو جاتا ہے اسلئے قول مذکور
میں کہا گیا کہ اپنی عقل اور شقہ میں کے
و دور رہنی والے مہاتماؤں کی عقل
جیسا شاستر کہتے ہیں اور دوسرے
حقیقت دان حاضر شخص کی عقل کو
جو گورو باک ہی ان تینوں کا اتفاق
کر نیسی انسان کا ان حقیقت شیر کو حاصل
کرنا ہے۔ ان تینوں میں مقدم عقل
ہی بعد اسکے اچھا شاستر اور اولیٰ ان
دوسرے کا پیش اس طریقہ ہی اگر آپ
دریافت کریں گے تو حقیقت کو جلد پاؤں گے
عقل کا مقدم ہونا اور ایک کلام جوگ ہشت

سوی نابت ہی وہ کلام یہی ہے۔

अक्रियः कस्यपादेयं वचनं बाल
कादपि अन्यतरामिवत्याज्य
मप्युक्तं यद्वज्रसना।

اگر اڑکا کوئی ایسی بات کہی جو عقل کے سطا ہو
تو اس سے قبول کرنا چاہی اور عقل کے خلاف
اگر نہ چاہی کہے اس کلام کو مثل تنکے کے
تریک کرنا چاہئے۔

جو لوگ عقل پر پیر و سائبین کرتے انہی
ہم پرچہ ہیں کہ عقل ہماری بنائی ہوئی ہے خدا
اگر خدا دے تو اوپر ہر دے کمال کرنا چاہی اگر یہ
خوف ہے کہ ہمارے عقل نقص سے خالی نہیں تو ہم
پرچہ ہیں کہ دنیا میں نقص سے خالی او
کون چیز ہے اگر شاسترون کو نقص سے خالی
کہو تو اوہ نہیں باہم اختلاف کیون ہے اگر
کہو کہ اوہ نہیں اختلاف نہیں ہے ہماری سمجھ
میں ہی اختلاف معلوم ہوتا ہے تو ہم ہی
کہہ سکتے ہیں کہ ظاہر اختلاف کو جو ہم نے
سمجھ اتفاق کہتے ہو یہ ہماری سراسر
بے سمجھی اور بے عقلی ہے پس انسان کو
چاہی کہ خدا اور عقل اپنی پرہر و سا کرے
اور دوسروں کے عقل سے اسی مقابلہ کے

درست کریں اور ترقی دیوے اور ترقی
سے دے عالم تھے اسکی عقل کو دے ترقی
بجھتی ہے ہر طریقہ دریافت حقیقت کا
اور دے خطا آمیز باتوں کی غلامی کر دے
حقیقت نہیں تھی۔

صاحب مقررہ اور ہی فرما
ہیں کہ تم اپنی دہرم کو بید اور شاسترون
سے ملاتے ہو تو بید و کشت کر دے
کرنے والوں کو بید اور شاسترون کے انوار
ہی چلنا چاہی۔

ہم اپنی دہرم کو نہیں بلکہ برہم
کے مقررہ کئی دے براہم دہرم کو بید
اور شاسترون کے جو قول اس دہرم
سے ملے ہیں وہی ہی عین بید اور شاسترون
ہیں نہ کہ کیشیوں کے اور برہمنوں کے
نام قول بید اور شاسترون میں اس امر کی
گواہی خود بید اور شاسترون دیتی ہیں۔

چنانچہ شری ہے۔

अथ रात्रि मे दोय न वेदः साम वे
दोः यत्वे वेदः शिता कल्मेया क
रणं निरुक्तं चंदो ज्ञातिमिति।

अथ यथा यथा मत्तर मयि मन्ते

معنی

رک بید۔ جگر بید۔ سام بید۔ آہر بید

سکتا۔ کلب۔ بیاکرن۔ نزوکت
چند۔ جوتیں بہت اور شاکر اور ہر کے ہیں
اصل علم وہ ہے جس سے وہ لازوال
پر مشیر جانا جاوے۔

اور گیان سنگھنی نتر کا قول ہے۔
नवेदं वेदमित्याहुर्वेदो ब्रह्मसनात
नं ब्रह्मविद्यारतोयसुसविप्रो वेद
पागः मथित्वा च तरो वेदानस
र्वशास्त्राणांचैव हि सारमनुयोगि
नः पीतासक्रंपिवन्ति पाणिनाः
उज्जिह्वं सर्वशास्त्राणि सर्वविद्या
मुखे मुखे नो ज्जिह्वं ब्राह्मणो ज्ञा
नमव्यक्तं चेतनामयं ।

معنی

لوگ جسکو بید کہتے ہیں وہ بید نہیں ہیں بید
جو ہی وہ برہم قدیم ہے جو برہم بدیامین
لگا ہوا ہی وہی برہمن بید میں فاضل ہے
جاردن بیدوں کو اور سب شاستروں کو
منہ کر جوگی لوگ اور سار یعنی کہہ رہی
ہیں اور پندت لوگ شہانہی میں بار
شاستر جو پڑھے ہیں اور سب بدیامونہ نہ
میں ہی ہیں برہم کا گیان جو ٹانہ نہیں ہے
کیونکہ یہ نہان ہے اور گیان می ہی شاستر
جو ٹانہ اسکی کہا کہ یہ اور دن کی عقل سے

نکلی ہیں اور مونہ کے اوپر شس سے ملتی ہیں
مگر برہم بدیامینی علم الہی جو دہرم کی بنیاد
ہی وہ ہر کسی کے آما میں چھپی ہوئی ہے
قدیم ہے اور عین علم ہے۔

شاستر سب شیون کا بنائی ہوئی ہیں اور غیر
ہر قسم کے قول میں بعضی ان کے انو بہو
جو چشمہ حقیقت ہی اس سے نکلی ہیں بعضی
خیالی ہیں بعضی سنی سنائی ہیں پس عقل مند
چاہئے کہ انہیں سے اصل بات کو لے لے
سہو نہ کو نہ کوئی لے سکتا ہے نہ ایسا سب
ہی جیسا کہ شاستر و نگاہی قول ہے۔

आध्यात्ममदश्चशास्त्रेभ्यः कृश
लोनाः सर्वतः सारमादद्यात्सुषे
भ्य इव षट्पदः श्रीमद्भागवते

معنی

ہو نہ را جیہ ہو لو جنین سے سار کال تیار
وہی ہی انسان ذمی عقل کو چاہئے کہ جو
بڑی سب شاسترون میں سے سار جو کہ حقیقت
ہی وہ لے لے۔

گیتا میں ہی کہ ہے کہ
यावानर्थउदपाने सर्वतः सञ्च
तोदके तावान्सर्वेषु वेदेषु ब्रा
ह्मणस्य विजानतः ।

مضی

کرتے بادلی وغیرہ متفرق جگہوں سے
جو مطلب بنانے یعنی وغیرہ کو برآمد ہوتا ہے
وہ تمام ایک شری جبل سے حاصل ہوتا ہے
اس طرح تمام مبدوئی جو مطلب حاصل ہوتا ہے
وہ برہم پر این شد کہ یہ ہی انسان کو خود
حاصل ہوتا ہے۔ پس برہم ہون کو ضرور
نہیں ہے کہ وہی مبدوئی استریا دوسرے
کسی کے پیر و ہوں جبکہ رحیم پر مشر نے
خیر جفتا و نگر اتما میں بنا رکھا ہے۔
مبدوئی استریا وغیرہ کے وہی قول جو کہ اس
چشمہ سے نکلی ہوئی ہیں وہی اپنا جاکر توتو
کرتے ہیں اور دیگر لوگوں کو برہمی مبدوئی
کلام کے اونکی نظیر دیتی ہیں۔

۳۴۔ سہل پسندی اور شکل پسندی
کے باب میں صاحب معترض جو کہہ رہے
ہیں اس میں لائق جواب کے کوئی ایسی بات
نہیں ہے جس سے ناظرین کو فائدہ پہونچے
نہ راتنا کہنا ہی کفایت کرتا ہے کہ سہل
اور شکل کرنے والے کی نظر سیر نہیں
دیکھا جاتا مگر عام کی نظر سیر جو برہم یا غیر
نیک اعمال کرتے ہیں اور دھرم کو

ستھی اور راستے ہیں اونکو وہ سوا سوا
ہی ہو جاتی ہے کچھ شکل نہیں معلوم ہوتی
نہ عام ہے اور نہ اون کا کوئی شکل کہا جاتا ہے
حقیقت تو یہ ہے کہ سچ جیسا انسان ہے
دروغ ویسا نہیں تاہم دروغ کو سہل
کہلاتے ہیں اور راستہ باری شکل پسند
جنا پختہ سہل پسند کے صاحب برہم ہون
نے بھی اپنی مضمون میں اسی طور سے معنی
لے لئے ہے۔ پس میرا کلام شکل پسند کا
بھی مقابلہ اس کے تھا اس میں صاحب معترض
جان بوجہ کر بیفائدہ محبت کرتے ہیں
۵۔ سوال صاحب معترض کا کیا
صاحب جان کے اور تمام مذہبوں میں
لوگ صرف نام رکھ لیتے اور مرید بن کر
ہی اوس دھرم والے ہو جاتی ہیں
میرا یہ مطلب نہیں ہے کہ نام
رکھ لیتی اور مرید بن کر ہی وہ اوس
دھرم کے اصول کو مانگیا اور سپر عامل
ہو گیا جس کو اوسنی اختیار کیا مگر اوس
دھرم والے سمجھ لیتی ہیں کہ یہ جاری
دھرم کا ہو گیا اور سکی نجات میں شک
نہیں اور جو اونکے نام وغیرہ کو قبول

نہیں کرتے رہی صاحبہ کسی بی بی کے ہونے
اور نہیں گمراہ اور مستوجب دوزخ
سمجھتی ہیں اس بات کی صداقت مشکل
رہنمائی آپ صرف بہت قسمانی ہی ہوگی
وہیچہ ایسے کہ جن میں عیسیٰ کا مرد ہون
تمام مسیحائی کیونکہ ہول مادی علی نقیہ
مگر محمد پر کہ محمد صاحب مریہ کھلائی ہو
بہی حسین بن سکتی ہیں اور بشیونہ
کتنی وغیرہ شیونے رد دراکش وغیرہ
اور سب ناسیون کا ڈنڈہ وغیرہ لینی سے
آپ ان ان مت کے بن سکتی ہیں مگر
جب تک خدا پرست ہونگے ایک ہی
پرہیز و سانس رکھو گے مخلوق پرستی ناروا
نہ سمجھو گے اور اعمال نیک پر وہ کار
وغیرہ کا استعمال نہ کر دے گے تب تک
براہم نہیں کہلا سکو گے۔

۶۔ نام رکھتی اور مردی کے باب میں
صاحب معترض نے جو براہم دہرم کی
اور دہرمی کے ساتھ مشابہت کو ملائی
ہی اور میں بڑا فرق بت چنانچہ بتیلیو

اوسکی کا تو میں زیادہ محنت سے کٹا نایا
جگر کوئی شخص ہندو اپنا نام ہندو نہ لیکر
مسلمان عیسائی وغیرہ ناموں میں سے
کوئی نام رکھی تو ہندو لوگ اوسے کتنی
نہ لہنگے علیٰ انہ القیاس مسلمان اور
عیسائی ہی دوسری نام والے کو انہ
نہ نہ کہ نہیں کہتے مگر براہم لوگ دشمن کو
براہم مانتی ہیں جو صفات ہندو کہہ بالا
موصوف ہو چاہی وہ ہندو نام سے چاہی
مسلمان یا ہی اٹھ وغیرہ اور کسی نام
مشہور ہو اور براہم نام نہ ہی رکھو۔
مردی میں ہی براہم کے اور دوسری
نہ نہ الے کے برفرق ہی ہینو وغیرہ
جنہی فرقہ میں سب کسی انسان کو گرہ دار
کر کے اوسکی تمام کلام کے مانتی اور غلامی
کرنے کو ضرورت نہ ہی سمجھتی ہیں مگر براہم
لوگ کسی انسان کو گرہ دار نہ ہینو سمجھتی
کسی کتاب کو شاستر کامل سمجھتی ہیں وہی
اپنا گرہ دار کامل صرف الشیر کو سمجھتی ہیں اور
ست کو ہی شاستر کامل سمجھتی ہیں چنانچہ
ادھکا بہ شلوک ہی۔

सविशासमिदं विश्वं पवित्रं ब्रह्मसमि

२ चेतःसुनिर्मलं तीर्थं सत्यं शा-
स्त्रमनस्यम् विश्वासो धर्मसूत्रं
हि प्रीतिः परमसाधनम् सार्थं ना-
शस्तु वैराग्यं चासौ रवेण कीर्त्यते।
معنی

کشادہ بہ سارا نشو ہی براہم کا پوزند
ہی نزل جت ہی تبرتہ ہی ست ہی لازول
شاستر ہے سو اس یعنی اعتقاد دہم
کی جبریت یعنی محبت ہی عین مادہم ہے
خود غرضی کو دور کرنا ہی براہم ہے
براہم لوگ اس طرح کہتی ہیں پس ہکو
جہانے ہی ہم لے سکتی ہیں خواہ کشائی
سوی خواہ کشائی ہی خواہ او سوی
اسو دہم اون ہی کو اس میں گور و کہہ سکتی ہیں
جہ سے ہی ست ہی جسک ہمارا اتنا ہی گویا
دی سو اسے اس طریق کے کسی ایک اچار
کو براہم لوگ گرد کامل اپنا نہیں سمجھتی
براہم دہم کے اصول ہمیں آپ کو بیا
کئی مگر اون سے ہمارے مراد نہیں ہے
کہ ہم اپنی دہم اور دہم والوں کے
پہچان کا کوئی نام یا دہم کی کتابیں
یا جاسے پرستش رکھتی ہی نہیں شیک
یہ سب چیزیں ہم لوگ رکھتی ہیں اور

انہیں کے لحاظ سے محبت لفظ براہم ست
کی ہستی ہی گراونکی ہکو قید نہیں ہے
۷۔ براہم دہم جو کوئی جدا دہم
یا محدود فرقہ نہیں ہے یہ قول اخیر کا
درست ہی گزشتہ گیارہویں لکھا جاتا ہے
کہ اگرچہ براہم دہم کسی فرقہ انسان سے
محدود نہیں ہے تاہم دو چیزوں سے
محدود اور جدا ہے وہی دو چیزیں دہم
اور دہم دہم سے سو افضول یا تیز
ہیں پس اس تشریح سے دنیا کے اور سب
مذہب براہم دہم علیحدہ ہی اور
اون سبہوں کے ساتھ شامل ہی ہو گئے
وہ سب ہست ہم دہم کا کچھ حصہ
رکھتی ہیں۔

۸۔ صاحب تحریر کہندہ کہتے ہیں کہ خدا پرست
اور نیک افعال آدمی سب قوموں میں
اور سب قوموں میں ہیں لیکن آپ کے
براہم دہم کے عقاید کے پابند نہیں ہیں
اگر ختم کسی پادری یا کسی ولی یا سادہ کو
لفظ براہم سے مخاطب دے تو وہ اس
سے آپ ہی کہی مخاطب نہ گا الخ۔
جواب جو خدا پرست اور نیک افعال آدمی

وہ ضرور براہم دہرم کے عقاید کا پابند ہوگا
 کیونکہ خدا پرستی اور نیک فعلی ہی براہم دہم
 کے عقاید ہیں اگر وہ آدمی مخلوق پرست
 اور بد افعال ہی یا فضول افعال ہی ہوگا
 تو بیشک وہ پورا براہم ہی نہیں نہ وہ
 براہم دہرم کے عقاید کا پورا پابند ہے
 براہم نام سی پادری وغیرہ مخاطب ہو گئی
 تو ہمارا کیا نقصان ہے ہم کچھ براہم نام
 کے پابند نہیں یہ پہلے کہہ چکے ہیں اگر
 وہ پادری وغیرہ بالصفات براہم ہو گئے
 تو ہم انہیں اس نام سے مخاطب
 کرینگے جس سے اسکی وہ صفات
 سمجھی جاویں اور وہ اس نام کو کچھ
 سکیں۔

۹۔ سوال پر وہ کار کے کیا معنی
 ہیں اور عام براہم لوگ کیا پر وہ کار
 کرتے رہتے ہیں اور کن پر وہ کار
 کرنا چاہتا ہوں اور فرض کیا گیا ہے۔
 جواب اپنی کے سوا ہی دوسرے کو فائدہ پہنچا
 کا نام پر وہ کار ہی براہم لوگ پر وہ کار
 اکثر کرتے رہتے ہیں بہت اونیمن سی

روز کرتے رہتے ہیں پر وہ کار اپنی قسم
 کے ہیں کہ انکی تعداد نہیں کہہ سکتی مگر
 خلاصہ اونیمن کا یہ ہی اول پر وہ
 اتما کا وہ کار کرنا دہرم اور گیان
 وغیرہ سی دوم پر وہ جسم کا وہ کار
 کرنا جسم کے ضروریات مہیا کرنے یا
 کرنا ان سے سوئم پر انکی تعلقات
 بہتری کرنی پر وہ کار کبھی عام طور پر
 ایک جماعت یا ملک کا کیا جاتا ہے کبھی خاص
 طور پر ایک ایک متنفس کا مگر فائدہ خاص
 فائدہ عام مقدم سمجھا جاتا ہے کیونکہ فائدہ
 عام میں فائدہ خاص داخل ہی مگر فائدہ
 خاص میں فائدہ عام داخل نہیں سوائے
 براہمون کے اور لوگ بھی پر وہ کار
 کیا کرتے ہیں مگر وہی پر وہ کار
 کے اصول کو بغیر جانی خود غرضی سے
 کرتے ہیں مثال اسکی یہ ہے کہ ایک
 نہایت ادنی گھسار ابھی پر وہ کار
 بغیر نہیں رہتا کیونکہ وہ جو گھاس لاتا ہے
 اس سے گھوڑی کا فائدہ ہوتا ہے گھوڑی
 کا ہونا ہے گھوڑی والا گھوڑی پر سوار
 ہو کر جب کام کرتا ہے اسکا ہوتا ہے

بہر گوئی والا جو پیدیا ہے اور اس کی سیکر
کے گہری کا فائدہ جو ہے علیٰ ہذا القیاس
اور بہت کم اور اس کے گہاس میں ہوتا
نقصان کیا نہیں ہوتا مگر یہ پوپ کا
تو اعداد آہی سے ہوتا ہے گہا پر بعض
کچھ پوپ کا رستے ارادہ سے نہیں کرنا
پس اصل پوپ کا روہ ہی کہ ارادہ
ایسا پوپ کا کرنا جس سے اور دیکھ
نقصان ہی ہو اگر ایک کا پوپ کا
کیا دوسری کا نقصان کیا تو وہ پوپ کا
نہیں کہلاتا ان ایسا ضرور بعضی وقت
ہو جاتا ہے کہ جماعت کے اوپر کار کوئی
متفق کا نقصان کرنا پڑتا ہے تاہم یہ
پوپ کا ہی کہلاتا ہے۔

۱۰۔ سوال براہم لوگ البیرو کو کہیں
صفات سے موصوف جانتی ہیں۔

جواب براہم لوگ جانتی ہیں کہ البیرو
سبب یعنی سبب کچھ جاننے والا ہی سبب
بیانی یعنی محیط کل ہے شیوہ سروب یعنی
عین سرور ہی شکل سروب یعنی سرور
کا بخشنے والا اور حیم ہے منت یعنی انار
و ادبی ہے۔ نرا دیو یعنی بے عضو ہے

شکل و آتش یعنی انباشی اور لائبل ہر
سبب کتنی۔ منت یعنی فادر مطلق ہی منت
یعنی ہر ہی ابتداء ہی چنانچہ یہ صفات
مندرجہ ذیل و ہی ظاہر ہونگے۔

नदेव नित्यं ज्ञानमनन्तं शिवं तत्
त्रे निरवयव मेकमेवाद्वितीयं सर्वं
आपि सर्वं नित्यं सत् सर्वं अयं सर्वं
वि सर्वं शक्तिमदुर्वर्णमप्रतिमं
॥

۱۱۔ سوال اس دنیا کی پیدائش و
پرورش و خداد کہ کس طرح کرنا ہے۔

جواب پیدائش و پرورش انہی جہا
سوی کرنا ہے اگر اسکی اچھا ہونگے
تو فاکر کا و نہ نہیں۔

۱۲۔ سوال روح کیا چیز ہے احباب
لطیف و کیف کا کیا مادہ ہے۔

جواب جس شے میں جاننے خیال کرنے
یہو کہ یعنی تسخیر و راحت کی معلوم کرنے
اچھا یعنی خواہش کرنے بیانی یعنی
پہنوسگی اور گرم یعنی حرکت کرنے
کی طاقت ہے وہ حیوانا یعنی نفس ناطقہ
ہی حیوانا کے ان طاقتوں کو ہی بایا ہوا
حسب لطیف کہتی ہیں ورنہ حیوانا علیحدہ
کوئی جسم لطیف نہیں ہی جسم کیف کا مادہ

غماصر میں۔

۱۴۱۔ سوال بہکتی کے کیا قواعد ہیں اور کمال کس صورت میں ہوتا ہے اور نتیجہ بہکتی کا کیا ہے اگر کہتی ہے تو کہتی کے کیا معنی اور کیا صفت ہے اور کہتی کا ادبی کن صفات سے موصوف ہونا چاہیے۔

جواب بہکتی ایک صفت جو آتما کی سب جوانی سے بڑا اور اپنا ہی اور کسی طرف دل کی رغبت یا محبت بہکتی کہلاتی ہے اسکے قواعد یہ ہیں کہ جسکی بہکتی کیجانی ہے وہ جس بات کو پسند کرتا ہے بہکت ہی اسی کو چاہتا ہے اور اسی کام کو کہ اسے کمال اور صورت میں ہوتا ہے کہ اپنی معبود سے زیادہ عزیز نہ جانے اور اس کے لٹی جان دینی کو یہی مستعد ہو جو اس کے مرضی ہو سو ہی اسکی ہی خواہش اور عمل ہو نتیجہ بہکتی کا کہتی ہے کہتی کے معنی اور صفت تمام اور رنج سے چوٹ کر گیان اور آتمہ کی نہایت ترنی پانے بہکتی کا ادبی تمام انسان ہے صفت اوس میں یہ ہونی چاہیے کہ جسکی بہکتی کرتے اوسکی صفت

نوجوان کو جلتی ہے۔

۱۴۲۔ سوال کہانے پنی کی قید کے چوڑائی کو اگر راستہ کی کوتاہی سے نہ تو اس میں کچھ دلیل اور گواہی ہی ہے اگر ہی تو کہنا ہے جواب دلیل یہ ہے کہ جہان آزادی میں کچھ ترح نہیں ورنہ قید نامناسب ہی گواہی یہ کہ سوائے اشد گمان خیر کچھ حصہ بند کے پردہ زمین کے کسی ملک میں کہانے پنی کی چوچا کا بچا نہیں ہے نہ کہ نہت مہاتما ولی پیغمبر نے خدا پرستی یا نجات کے لٹی اسکی کچھ ضرورت بیان کی بلکہ سب انسان کو برابر جانی کی ضرورت بیان کی ہے یہ مینی خلاصہ کے طور پر لکھا اگر صاحب مقررہ کوئی دلیل اور گواہی در باب ضرورت اور فواید کہانی پنی کے چوچا کی لکھیں گے تو آگے میں ہی اوسکا مفصل جواب دینگا۔

۱۴۳۔ اخیر میں چھ کو آتما لکھنا ہے کہ میں لالہ ہر نار این صاحب کا بہت شکوہ ہے کہ انہوں نے ہتفا حقیقت براجم دہر کا اختیار کیا جس سے یقین ہے کہ بہت ناظرین کو فائدہ پہونچے گا التماس میری یہ ہے کہ جو

<p> صاحبون کو براہم دہرم کے دہرم اصلی ہو وی بلا شک و شبہ بیان کریں گے یہ بنیادہ حجت نہ اولیٰ وین کیونکہ میرا ہی کہ جہان تک میں براہم دہرم کو جانتا کہ غلطی ہو تو اندر ازہ ہر بانی اصلاح تو ممکن ہی کیونکہ یہ مذہب حقیقی مقرر کیا </p>	<p> ہو فی میں کچھ شک یا اعتراض یا پریشانی خیال رکھنا چاہیے کہ خواہش فتحیابی سے فتحیابی یا حجت کا نہیں ہو مطلب صرف یہ ہوں ظاہر کر دین اگر میری کلام میں فرماوین براہم دہرم میں غلطی ہونا پروردگار کا ہی فقط </p>
--	--

راقی
یک براہم



سوالات					جوابات				
سوال	جواب	سوال	جواب	سوال	جواب	سوال	جواب	سوال	جواب
۱	۲	۱	۲	۱۴	۲	۱۵	۲	۱۴	۲
۱	۵	۱	۵	۹	۲	۱۴	۲	۹	۲
ایضاً	ایضاً	۲	۱	ایضاً	ایضاً	۱۰	۲	ایضاً	۱۰
ایضاً	ایضاً	۳	۱	ایضاً	ایضاً	۱۲	۲	ایضاً	۱۲
ایضاً	ایضاً	۱۵	۱	ایضاً	ایضاً	۱۹	۲	ایضاً	۱۹
۱	۹	۲	۱	۹	۲	۱۵	۲	۹	۲
۰	۱۰	۲	۱	۶	۲	۱۴	۲	۶	۲
ایضاً	ایضاً	۱۹	۲	ایضاً	ایضاً	۲۲	۲	ایضاً	۲۲
ایضاً	ایضاً	۱۸	۲	ایضاً	ایضاً	۱۳	۲	ایضاً	۱۳
ایضاً	ایضاً	۱۳	۲	ایضاً	ایضاً	۱۹	۲	ایضاً	۱۹
ایضاً	ایضاً	۱۵	۲	ایضاً	ایضاً	۱۳	۲	ایضاً	۱۳
ایضاً	ایضاً	۱۴	۲	ایضاً	ایضاً	۱۴	۲	ایضاً	۱۴
ایضاً	ایضاً	۱۸	۲	ایضاً	ایضاً	۱۰	۲	ایضاً	۱۰
ایضاً	ایضاً	۱۹	۲	ایضاً	ایضاً	۱۴	۲	ایضاً	۱۴
ایضاً	ایضاً	۱۲	۲	ایضاً	ایضاً	۱۳	۲	ایضاً	۱۳
ایضاً	ایضاً	۱۹	۲	ایضاً	ایضاً	۳	۲	ایضاً	۳
جوابات									
۲	۳	۱	۲	۱۰	۲	۱۴	۲	۱۰	۲
ایضاً	ایضاً	۱۵	۱	ایضاً	ایضاً	۱۳	۲	ایضاً	۱۳
ایضاً	ایضاً	۱۶	۱	ایضاً	ایضاً	۱۹	۲	ایضاً	۱۹
ایضاً	ایضاً	۲	۱	ایضاً	ایضاً	۱۱	۲	ایضاً	۱۱

१	२	३	४	५	६
ब्रह्मद्वयम्	ब्रह्मद्वयम्	१२	२	२२	२
जुष्ट	जुष्ट	१९	१	२३	अष्ट
जुष्ट	जुष्ट	२०	अष्ट	अष्ट	अष्ट
जुष्ट		१४	२	२४	अष्ट
मशालिन	मशालिन	२०	१	२५	अष्ट
ने	ने	१८	१	११	अष्ट
मन्त्रमह	मन्त्रमह	१८	१	१२	०
ना	ता	०	१	१९	०
कुर्याद्या	कुर्याद्या	२	२	२८	०
कुरुंगम	कुरुंगम	२	१	२९	०
न्योतिषमि	न्योतिषमि	११	२	२८	०
ब्रह्मणे	ब्रह्मणे	१८	१	२८	०